



This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

Usage guidelines

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

- + *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.
- + *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.
- + *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.
- + *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at <http://books.google.com/>

53 D 97

Indian Institute, Oxford.

The Lucknow Sparks Library.

Presented

by

Munshi Atul Kishore.

Shesh Wigayah A - Riwayah

قَدْ اطَّيَّبَ بِعِنايةِ اللَّهِ الَّذِي مِنْهُ الْهُدَى

هَذَا الْكِتَابُ الْمَقْبُولُ عِنْدَ أُولَى الْأَسْبَابِ مِنَ الْعُلَمَاءِ وَالطَّلَّابِ الْمَشْهُورِ



مَرَّةً رَابِعَةً بِالطَّبْعِ الْمَرْغُوبِ وَحَسَنَ الْإِهْتِمَامِ وَالسَّعْيِ الشُّكُورِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْوَاقِعُ

فِي أَنْ يَطْبَعَ الْمَغْرِبِيُّ الْمَشْرِقِيُّ لِكُتُبِهِ فِي بَيْتِهِ الْكَائِنُ

Shah Waliullah

اطلاہ۔ اس طبع میں ہر علم و فن کی کتب کا ذخیرہ سلسلہ وار فروخت کے لیے موجود ہے جو ہر کسی فہرست طول بہر
شائق کو چاہے خانہ سے مل سکتی ہے جو جسکے معاملہ و ملاحظہ سے شائقان اہل حالات کتب کے معلوم فرما سکتے ہیں قیمت
ارزان ہے اس کتاب کے ٹیبل وچ کے تین صفحہ جو سادہ بین انہیں بعض کتب فقہ و اصول فقہ عربی و فارسی وغیرہ
دیکھ کر تین تین تاکہ جس فن کی یہ کتاب ہے اس فن کی اور بھی کتب موجودہ کارخانہ سے قدر و افون کو آگاہی کا ذریعہ حاصل

کتب فقہ عربی

فتاویٰ مالکیہ می۔ علمائے متفق ہو کر مسائل ضروریہ فقہ
عبادات اور معاملات کو ایک اعلیٰ درجہ کا ذخیرہ عمد
دولت مالکیہ میں بموجب مجوزہ بادشاہ کے بنایا جکی
چار جلد میں کاغذ سفید۔

۱۔ جلد اول۔ جہین مسائل کتاب الطہارۃ سے
تاکتاب الحج ہیں۔

۲۔ جلد دوم۔ کتاب النکاح سے تاکتاب الوقف
سلسلہ بندہ جلد اول و ثانی کی بجائی۔

۳۔ جلد سوم۔ کتاب البیوع سے کتاب الغصب تک۔
۴۔ جلد چہارم۔ کتاب الشفعہ سے تاکتاب الفرائض۔

ایضاً۔ کاغذ حنائی۔
۱۔ جلدین اولین۔

۲۔ جلد سوم۔
۳۔ جلد رابع۔

یہ فتاویٰ کثیر الفخامت کمال درجہ کا سند اور تہذیبی
کو تمام قلم و زیر خراست بلاد اسلامی میں اسی فتاویٰ کے
مسائل پر خواہ وہ مسائل عبادت سے ہوں یا معاملات سے
عملدرآمد و انجام کار عدالت اسلامی کا اسی کتاب کے
مسائل پر موقوف ہوا۔ علمائے ہند کا اس پر اتفاق ہے
کیا غریب صنعت چھاپہ کی اختراع ہوئی ہو کہ جسکے ذریعہ

ایسی کتابیں بڑی بڑی حجم کی خوشنما اور صحت میں خوب
میرا جاتی ہیں اور اس ارزانی کے ساتھ تمام ملک موجود
اسلامی وغیرہ شہر میں مل سکتی ہیں یہ انسان کو ایک عمد
مواہب عظمیٰ الہی سے تصور کرنے اور شکر بجالانے کا مقام ہے
لہذا اہل علم ایسے گوہر بے بہا کو نقد جان سے خرید فرمادیں
تو بجا ہو۔

یعنی شرح ہدایہ۔ حامل المتن اور حاشیہ پر پور ہوا
بھی چڑھا ہے موقعہ شیخ ابامحمد بن احمد العینی یہ شرح

بہت کیا اب اور زادات سے ہر سارے ہندوستان
میں تلاش صرف ایک کتاب ہم پہنچی جسکی نقل ہمکے

بصحت و کوشش تمام چھپی۔ یہ کتاب چار جلد میں ہے۔
۱۔ جلد اول۔ کتاب الطہارۃ سے تاکتاب الحج

دوکرے یعنی دو حصہ میں۔
۲۔ جلد دوم۔ کتاب النکاح سے تاکتاب الوقف

دوکرے یعنی دو حصہ میں۔
۳۔ جلد سوم۔ کتاب البیوع سے تاکتاب الغصب

۴۔ جلد چہارم۔ کتاب الشفعہ سے تاکتاب الفرائض
ذخیرۃ العقلمی۔ حاشیہ شرح و تالیف کا معنفہ علامہ ابو

یوسف بن جنید چھاپہ کلکتہ سے نقل ہو کر چھپا۔
۵۔ حاشیہ شرح و تالیف معنفہ علامہ ابو یوسف بن جنید
کتاب الوصایا تک۔

قَدْ اطَّيَّبَ بِعِنَايَةِ اللَّهِ الَّذِي مِنْهُ الْهُدَى

هَذَا الْكِتَابُ الْمَقْبُولُ عِنْدَ أُولَى الْأَسْبَابِ مِنَ الْعُلَمَاءِ وَالطُّلَّابِ الْمَشْهُورِ



مَرَّةً رَابِعَةً بِالطَّبِيعِ الْمَرْغُوبِ وَحَسَنِ الْإِهْتِمَامِ وَالسَّعْيِ الْمَشْكُورِ وَالْحَمْدُ الْمَوْقُورِ

فِي الْمَطْبَعِ الْمَغْرِبِيِّ الْمَشْرِقِيِّ لِكُتُبِهِ فِي بَيْتِ الْكُتُبِ

التي تاتي من
 الى خلق من
 فقام الى
 الخلق من
 التي تاتي من
 الى خلق من
 فقام الى
 الخلق من

الجليلين والذين عملوا العجاية لم تذكروا التيمم وايضا الحديث المشهور وهو حديث
 لما مضى من علي ان الاستيعاب غير اذ فتنه قول مالك ^{رحم} وما نفقه ذهب لنشافه
 علي ان الآية مجملة فحق المقدار لا مطلقة كما فهم ان السحفي الغدا امر بالماء البسطة
 ان كما سئله الا نعمة شعرة او ثلثا لا يسمي مسح الرأس وامر اليد يكون له حد
 غيره معلوم فيكون مجمل كذا اذا قيل مسح اليه بالكان في يديه البعض في قوله
 مسح ابوجهكم الكل فيكون لا يفي في المقدار مجمله ففعله عليه السلام انه
 على ما نصيته يكون نيا باله في المقدار ^{مسح} واما المحبة فتعني في حقيقته ^{مسح} ربعها فرضك
 على غسل ما تحتها من البشرة صار كالرأس وهذا في يديك ^{مسح} ربعها فرضك
 لما سقط غسل ما تحتها من البشرة اتبع مسحها مقام غسل ما تحتها في غير ^{مسح}

[illegible]

[illegible][illegible]

وجه وعند البعض لا يجب اتصال الماء اليها في الغسل مع انه ينقض الوضوء انزل اليها
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{١٢}
 اليها فلو حكم بالباطن في الغسل وحكم الظاهر في انقضاء الوضوء ^{١٣} كذا في المسئلة
 ان يغسل يديه وفرجه ونزله نجسا اكان شئ اكان الجسد الجاسط بدنه
 الي يديه والفرج من الوضوء ^{١٤} والظاهر انهما رقيقان ^{١٥}
 هم ثم يوصى الارجلين ^{١٦} يستتاء فنصل اليه يغسل اعضاء الوضوء الارجلين ثم يغسل
 الماء على كبدته ثلثا ثم يغسل رجليه لاني مكانه شئ اكان مكان الغسل مجتمع الماء
 المستعمل حتى اذا اغتسل على لوح او حجر يغسل رجليه هناك وهم على الماء ينقض وضوءه ^{١٧}
 اذا اتى اصليها شئ من المرأة لقوله عليه السلام ^{١٨} كام سلة يكفيك اذا ابلغ الماء اصول
 شفرته ^{١٩} ويجب على الرجل نقضها ^{٢٠} فلو اكان الرجل نصف شعره كالعلوية ولا تترك
 الا يجب والا حوط ان يجب وقوله ولا يلو ^{٢١} قال بعض المشايخ ^{٢٢} من غسل رجليه وانما ينقضها
 لكن الاصح عدم وجوبه وهذا اكانت مقفولة اما اذا كانت منقوضة يجليها اتصال الماء
 الى ثناء الشعر كما في الهيئة لعدم الجرح ^{٢٣} وهو موجب انزال مذي ذوق وشهوة عند
 الانفصال ^{٢٤} شئ لو انزل بلا شهوة لا يجب الغسل عند اخلاص الشافعي ^{٢٥} رجمه الشافعي شرط
 في وقت الانفصال عند الحنفية ومحمد رجمه وقت الخروج عند البايعي ^{٢٦} رجمه شئ
 اذا انفصل من مكانه لشهوة فاخذ من اس الغرض حتى مكنت شهوته فيخرج بلا شهوة
 يجب الغسل عندها الا عنده وان اغتسل قبل ان يبول ثم خرج بقية النجس يجب الغسل تأنيبا
 عندها ^{٢٧} عندهم ولو في نوم شئ لا فرق في هذا بين الرجل والمرأة وروى عن محمد رجمه
 في غير رواية الاصول اذا تذكرت الاحتلام والآنزال والتلذذ ولم تربلا كان عليه الغسل
 وقال شمس الكرامة الحلواني لا يخذ هذه الرواية ^{٢٨} وهم وعينته خشفة في قبل او يد على العاقل
 والغسل بعبورية المستيقظ ^{٢٩} المني والمذي وان لم يجتمعا شئ اما في المني فظاهر ولها

قوله لا يلو ^١ اي في الوضوء من غسل يديه ^٢
 اي في الوضوء من غسل يديه ^٣
 اي في الوضوء من غسل يديه ^٤
 اي في الوضوء من غسل يديه ^٥
 اي في الوضوء من غسل يديه ^٦
 اي في الوضوء من غسل يديه ^٧
 اي في الوضوء من غسل يديه ^٨
 اي في الوضوء من غسل يديه ^٩
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{١٠}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{١١}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{١٢}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{١٣}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{١٤}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{١٥}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{١٦}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{١٧}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{١٨}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{١٩}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٢٠}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٢١}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٢٢}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٢٣}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٢٤}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٢٥}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٢٦}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٢٧}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٢٨}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٢٩}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٣٠}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٣١}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٣٢}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٣٣}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٣٤}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٣٥}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٣٦}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٣٧}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٣٨}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٣٩}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٤٠}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٤١}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٤٢}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٤٣}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٤٤}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٤٥}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٤٦}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٤٧}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٤٨}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٤٩}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٥٠}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٥١}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٥٢}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٥٣}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٥٤}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٥٥}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٥٦}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٥٧}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٥٨}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٥٩}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٦٠}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٦١}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٦٢}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٦٣}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٦٤}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٦٥}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٦٦}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٦٧}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٦٨}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٦٩}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٧٠}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٧١}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٧٢}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٧٣}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٧٤}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٧٥}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٧٦}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٧٧}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٧٨}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٧٩}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٨٠}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٨١}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٨٢}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٨٣}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٨٤}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٨٥}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٨٦}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٨٧}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٨٨}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٨٩}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٩٠}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٩١}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٩٢}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٩٣}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٩٤}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٩٥}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٩٦}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٩٧}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٩٨}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{٩٩}
 اي في الوضوء من غسل يديه ^{١٠٠}

الحوض صغيرا يدخل فيه الماء من جانب ويخرج من جانب آخر نحو الوضوء في جميع
جوانبه وعليها الفتوى من غير تفصيل بين ان يكون أدنى أو في أربع أوقاف فيكون لها أكثر
فلا يجوز ما علم أنه إذا انت للماء فان علوان نذته للجاسة لا يجوز ولا يجوز حملا
علوان نذته بطول المكث فأنا سد كلب من الفجر ويجوز للماء فوقه ان كان ما بيدا
الكلب قل ما لا يلاقيه يجوز الوضوء في الامثل ولا لا قال الفقيه ابو جعفر على هذا ذكر
مشائخي وعن ابي يوسف رحمه الله بالأس بالوضوء به اذا لم يتغير احد الوضوءات
فيه حرمان مائي المولد كالسك والضعف ثم يكسر الدال وانما قال مائي المولد حتى لو كان
مولدا في غير الماء وهو يعيش في الماء فيفسد الماء بموته فيه وما ليس له دم ساكن
كالبق والذباب ثم ان الحسن هو الدم للسفوح كما ذكرنا وتجديت وقع الذباب في
الطعام فيه خلاف الشافعي رحمه الله لا ياءه ان يغير شيئا من اياته بقصواهم من شجر او ثمر
من اما ما يقطر من الشجر فيوض به الوضوء وما ياكله نال طبعه بعلية غير اجزاء من المراتبه
ان يخرج من طبع الماء وهو الوقت والسران ان الطير كالشربة ويخل شيئا من طبعه ما يتغير
من الشجر والتمر فشراب الرباس معصوم من الشجر وشراب التفاح وهو معصوم من التمر
وما عداها قل من تطبقا على علبه غير اجزاء من طبعه ما يغلب عليه غير ما يطبخ
وأما الماء الذي تغير بلبنة الاوراق الواقعة فيه حتى اذا رفع والكت يظهر فيه لون
الاوراق فلا يجوز به الوضوء لانه كما عايناه من الماء ساكن وقع فيه فخل اذا كان
عشرة اذرع في عشرة اذرع ويخرج من الفم في حكمة حكم الماء على الجاهل فان
كانت الجاسة ثمينة لا يتوضأ من موضع الجاسة قبل من الجواب الاخر
فكانت غير منية يتوضأ من جميع الجوانب وكان من موضع حسنة قال في السنة التقدير
في موضع الوضوء

وكل لهاك يغفد طهر لجلد الخنزير ولا دعي شئ علم ان الدباغة هي إزالة النتن
 والرطوبة الخمسة من الجلد فان كانت بالادوية كالقسط وغيره تطهر الجلد ولا يغفر
 نجاسته ابل وان كانت بالتراب وبالشمس يطهر اذا ليس ثمان اصابعه الماء هل يصح
 نجاسته اغفر اي حقيقة روح روايتان وعن ابي يوسف فرح ان صابون الشمس حيث لو رطام
 كان دباغا وعن محمد رح جلد الميتة اذا ليس وقع في الماء لم يجس من غير فصل او يصح
 في نلجة المسك جواز الصلوة وهو من غير فصل هم وقاطع جلد بالذبح يطهر بالذبح ولا
 له وان لم يوكل وما لا يذبح كما لم يطهر جلد بالذبح لا يطهر بالذبح والمرد بالذكوات
 يدبج المسلم او الكتابي من عيزان بترك التسمية عاقلهم وشعر الميتة وعظمها وعصاها
 وحافها وقربها وشعر الانسان عظمه طاهر وبغير صلوة من احسنه الحية وان جاوز قد لا يدبج
 ثمن هذه المسئلة بالذبح مع اقامت مما ذكره السر عظم وقد ذكر ان العظم طاهر
 كان الاختلاف فيها فانه اذا كان اكثر من قدر الدرهم لا يجوز الصلوة عند
 محمد **فصل** بريد فمها نجس ومات فيها حيوان او انتفخ او تفسخ او
 مات فيها دمي او شاة او كلب بنز كل ما فيها ان امكن ولا يقدح ما فيها من الحيوان لو
 يقول رجلين لها بصاد في اليد ومحمد قد يملك دل الى ثمانية هم وفي بعض حماسة
 ارد حاجة مات فيها ربعون الى ستين وفي حولة او عصفور عشرون للثلاثين
 واعتبر الدوا الوسط وما جاوز احتسب به ويتحيس اليه من وقت الوقوع على تلك
 فلا نذ يوم وليلة ان لم يتفخ ومثلثة ايام وليا ليها ان انتفخ ولا يذبح وحده
 وسهل لادعي والفرد كل ما يوكل لحم طاهر والكلي والخنزير وسباع البوائق نجس
 والفرد لا حاجة للخلافة وسباع الطير وسواكن البوت مكره والحمار والبغل مشكوك

[illegible]

قوله من كان يداك في الماء فله من الدم
قوله من كان يداك في الماء فله من الدم
قوله من كان يداك في الماء فله من الدم
قوله من كان يداك في الماء فله من الدم
قوله من كان يداك في الماء فله من الدم
قوله من كان يداك في الماء فله من الدم
قوله من كان يداك في الماء فله من الدم
قوله من كان يداك في الماء فله من الدم

الذي من السبع فكان طاهر
الموت والحيوة فكان طاهر
في انشاء حالات الحياة والموت فكان
في انشاء حالات الحياة والموت فكان
في انشاء حالات الحياة والموت فكان
في انشاء حالات الحياة والموت فكان
في انشاء حالات الحياة والموت فكان
في انشاء حالات الحياة والموت فكان
في انشاء حالات الحياة والموت فكان

يتحاضبه ويقوم شي يتوضأ بالمشكوك ثم يتيمم لا في المكروه يتوضأ
به فقط ان عدم غيره هم والعرق معتبر بالسور شي لان السور مخلوط باللعاب
حكم اللعاب والعرق واحداً لان كلاهما متولد من اللحم فان قيل يجب ان يكون
مأكول اللحم غير مأكول اللحم لان ان اعتبر اللحم فكل واحد منهما طاهر لا ترى
ان غير مأكول اللحم اذا لم يكن نجس العين اذا لم يكن نجس طاهر وان اعتبر نجس
مخلوط بالدم فمأكول اللحم وغيره في ذلك سواء قلنا للحرمة اذا لم تكن الكرامة
فانها آية النجاسة لكن فيه شبهة ان النجاسة لا اختلاط الدم بالدم اذ لو كان ذلك
بل يكون نجاسة لذاته لكان نجس العين وليس كذلك فقبح ما كوال اللحم كان
حياتياً لانه متولد من اللحم الحرام المخلوط بالدم فيكون نجساً اجتماعاً لا من
وهما الحرمة واختلاط بالدم واما في مأكول اللحم فلم يوجد كاحد هما وهذا اختلاط
بالدم فلم يوجب نجاسة السور لان هذه العلة بانفرادها ضعيفة اذ الدم المستقر
في موضعه لم يعط له حكم النجاسة في الحي واذ لم يكن حياتاً لم يكن مأكولاً طاهر
سواء كان مأكول اللحم وغيره لانه صار بايوت حراماً والحرمة موجودة مع اختلاط الدم
فيكون نجساً وان كان في مأكول اللحم فلا نه لم توجد الحرمة والاختلاط
بالدم واما في غير مأكول اللحم فلا نه لم يوجد اختلاط بالدم والحرمة المجردة غير كافية
في النجاسة علماً من الهاتين باجماع الامرين هم فان عدم الماء لا يبيد التمسك
قال ابو حنيفة رحمه الله بالوضوء فقط وابو يوسف رحمه الله بالنميمة في مسح وجهه
والخلافة يبيد طهره في سبيل الماء اما اذا اشتد صلابه مسكراً لا يتوضأ به اجماعاً

باب ١٨
في طهارة ما في اليد من الدم
في طهارة ما في اليد من الدم
في طهارة ما في اليد من الدم
في طهارة ما في اليد من الدم
في طهارة ما في اليد من الدم
في طهارة ما في اليد من الدم
في طهارة ما في اليد من الدم
في طهارة ما في اليد من الدم

باب التيمم

قوله من كان يداك في الماء فله من الدم
قوله من كان يداك في الماء فله من الدم
قوله من كان يداك في الماء فله من الدم
قوله من كان يداك في الماء فله من الدم
قوله من كان يداك في الماء فله من الدم
قوله من كان يداك في الماء فله من الدم
قوله من كان يداك في الماء فله من الدم
قوله من كان يداك في الماء فله من الدم

قوله من كان يداك في الماء فله من الدم
قوله من كان يداك في الماء فله من الدم
قوله من كان يداك في الماء فله من الدم
قوله من كان يداك في الماء فله من الدم
قوله من كان يداك في الماء فله من الدم
قوله من كان يداك في الماء فله من الدم
قوله من كان يداك في الماء فله من الدم
قوله من كان يداك في الماء فله من الدم

[illegible][illegible][illegible]

الحديث في بيان ما لا يجوز العمل به من غير العلم به ولا بد من العلم به في كل شيء من هذه الأشياء
فإذا لم يكن العلم به فلا بد من العلم به في كل شيء من هذه الأشياء
فإذا لم يكن العلم به فلا بد من العلم به في كل شيء من هذه الأشياء

الحديث في بيان ما لا يجوز العمل به من غير العلم به ولا بد من العلم به في كل شيء من هذه الأشياء
فإذا لم يكن العلم به فلا بد من العلم به في كل شيء من هذه الأشياء
فإذا لم يكن العلم به فلا بد من العلم به في كل شيء من هذه الأشياء

الحديث في بيان ما لا يجوز العمل به من غير العلم به ولا بد من العلم به في كل شيء من هذه الأشياء
فإذا لم يكن العلم به فلا بد من العلم به في كل شيء من هذه الأشياء
فإذا لم يكن العلم به فلا بد من العلم به في كل شيء من هذه الأشياء

وقوله بعد ذلك مع المصطفات متعلق بقوله لم يقدر ولو قوله لا ابتداء فيتعلم بالمتعلم
تقديره التيمم بخلاف وقت صلوة العبد في الابتداء وبعد الشروع متوضيا ضربة
هو صلوة البناءة بغير الوضوء لا لغت للجمعة والوقتية فتشركان في تمامها خلف
المظهر القضاء وضربة لسم وجهه وضربة ليديه مع مرفقيه تشركان في تمامها عند
والقمرية على أنه ليس شرط الاستيعاب حتى يتبع قليل لا يجزيه ولا أحسن في صوم الذر غير
أن يسمي ظاهر الذراع الميمن بالوسط والنمير والمضمر مع شيء من الكف اليسرى
مبتدأ ما من رأس الأصابع ثم باطنها المسحة والأصابع إلى رؤس الأصابع وهكذا
يفعل بالذراع اليسرى ثم إذا لم يدخل الغبار بين أصابعه فعليه أن يخلل أصابعه
فيحتاج إلى وضوء ثالثة لتخليها على كل طاهر من متعلق بضوئهم من حبس الأض
كالتراب والرمول والحشون كذا الكحل والزبرنج وأما الذهب والفضة فلا يجوز لغيره أن
كانا مسبوكين فإن كانا غير مسبوكين فخطأ بالتراب حتى ولو لم يمسح به
أن كان عليهما غبار يجزئ ولا فلا يجزئ على مكان فيه نجاسة وقد ذاك تركها مع أنه
يجوز الصلوة فيه ولا يجزئ بالرماد هذا عندنا حقيقة ومحمد بن حماد عندنا
بأنه لا يجزئ إلا بالتراب والصلوة عند الشافعي لا يجزئ إلا بالتراب ولو بلا دفعه وعليه
نحو على النعم فلو كشح أو أوهدهم حائط أو كال حطة فاصلا وجهه فله عليه غبار لا يجزئ
حتى يريده عليه ثم قد تعلق الصعيد بنية أداء الصلوة تشا لنية فرض في التيمم
خلافه في فرضه إذا كان بعد حدث نوحا غسل الوجه بالجماعة وحدت يجزئ
ينبغي أن يتوكلها فإن نوى عن أحدهما لا يقع عن الآخر لكن يكفي تيمم واحد منهما
فلا يجزئ تيمم كافر أو مسلمة من لا يجزئ الصلوة بعد التيمم عندنا خلافا لما لا يجزئ

الحديث في بيان ما لا يجوز العمل به من غير العلم به ولا بد من العلم به في كل شيء من هذه الأشياء
فإذا لم يكن العلم به فلا بد من العلم به في كل شيء من هذه الأشياء
فإذا لم يكن العلم به فلا بد من العلم به في كل شيء من هذه الأشياء

[illegible]

عند الاستحاضة لا يشترط لصحة التيمم في حق جواز الصلوة ان يتوفر قربة مقصورة على مكانة
 بدون الطهارة كالصلوة او نعمه كالسلام وعند ما توفى مقصورة لا تنضم لابل الطهارة
 فان يتم لصلوة الصلاة او سجدة التلات يجوز هذا التيمم اداء المكسوبات وان يتم
 لمس الصفح ودخل السجدة لا يصح به الصلوة لانه لم يتوفر قربة مقصورة لكن يحل له مس
 للصفح ودخل السجدة وجاز وضوءه بدلا من مسح ثوبه بدلا من وضوءه فاسلم جازت
 صلواته بهذا الرضوخا خلافا للشافعية من هذا بناء على مسئلة اشتراط النية في الرضوخ
 فان ترضا بالنية فاسلم فالاختلاف ثابت بصلواته الكافر لغير عدم الاهلية انما
 قال بدلية مبالغة فيضوض الكافر مع النية بالطريق الاولى هو صحيح في الوقت
 من ثقاتهم وقبله من خلافا للشافعية من هذا يجوز به الصلوة الا في الوقت عنده
 وهذا بناء على ما عرف في اصول الفقه ان التراب خلف ضروري للماء عنده
 وعندنا خلف مطلق في ذلك ظاهر ونجس بجوي التيمم عندنا خلافا له وقوله
 عليه السلام التراب طهور للمسلم ولو الى غير شجر يوجب ما قلناه ثم وبعد طلبه
 من رقيق له ماء صنعت من حتى اقل بعد التيمم ثم اعطاه ينتقض بقمه
 لان فلا يعيد ما قد علمه وقيل طلبه جاز خلافا لما من هذا لا كفي الهداية فذكر
 في اللبس انه ان لم يطلب منه وصل لم يحل ان الماء مبدول عادة وفي موضع اخر من
 انه ان كان مع رقيقه ماء فعليه ان يسأله الا على قول حسن ابن زياد فانه يقول للمسلم
 فلو فيه بعض المخرج ولم تشيخ عليه التيمم الا لدفع المخرج لكنا نقول ماء الطهارة مبدول
 عادة وليس في محلها جحد اليه هذه فقد سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض
 حاجته من غيرة وفي الزبيلات ان التيمم للمسا واذا ارى مع رجل ماء لتبيل او في
 مع ما ذكرنا

مسوما وان لم يكن لاحد بقى فحقهما وان كيف لاحدهما بعينه غسله ويبقى التيمم
 في حق الآخر وان كيف لكل منهما منفرد اغسل المعة لان الجنبابة اغلظ فاذا
 غسل المعة هل يعيد التيمم للحديث ففيه روايتان وان يقيم ولا يغسل المعة
 ففي إعادة التيمم روايتان ايضا وان صرف الى الحديث انتقض قيمه في حق المعة
 بالتأقي والرويتين هذا اذا تيمم لحدثين تيمما واحدا ما اذا تيمم لجنبابة ثم حدث
 فتمم لحدث ثم وجد الماء فكذا في الوجوه المذكورة وان يقيم للجنبابة ثم حدث ولم يقيم
 لحدث فوجد الماء فان كيف للمعة والوضوء ظاهر ان لم يكن لاحد لا يقص بيممه
 فيستعمل الماء في المعة تقبيل الجنبابة وتيمم لحدث وان كيف للمعة لا للوضوء فيقفز
 يقيم ويغسل المعة وتيمم لحدث وان كيف للوضوء لا للمعة فيقمه باق وعليه
 الوجه وان كيف لكل واحد منفرد يصير في المعة وتيمم لحدث فان توصله جاز
 ويعيد التيمم للجنبابة ولو لم يتوصله به ولكن بدأ بالتيمم لحدث ثم صرفه للمعة هل
 يعيد التيمم ام لا ففي رواية لزيادات يعيده وفي رواية لا اصل له اما ثبت القدرة
 اذا لم يكن مصروفا الى جهة اهمه حتى اذا كان على بدنه او ثوبه نجاسة تصير في النجاسة
 ثم القدرة ثبتت بطريق الاباحة وبطريق التملك فان حال حبس الماء لجماعة من التماسين
 لم يتضاء بهذا الماء اليكم شاء والماء يملك لكل واحد منفرد ينتقض تيمم كل واحد فاذا توصلا
 به واحد يعيد يعيد لياقون تيممهم لثبوت القدرة لكل واحد على الافراد اما اذا اقل هذا الماء
 لكم وقبضوا لا ينتقض تيممهم اما عندهما فلان هبة للشعاع لوجوب الملك على سبيل الاستفاضة
 فلا كل واحد مقدركه لا تكفيه واما عندها بغيره فدرج الاصح انه يملك المائع الملك للماء ثم
 شيئا لباحة لا لما بطل الهبة بطل في ضمنه من اباحته ثم ان اباحوا واحدا بعينه ينتقض

قوله من لم يكن لاحد بقى فحقهما وان كيف لاحدهما بعينه غسله ويبقى التيمم
 في حق الآخر وان كيف لكل منهما منفرد اغسل المعة لان الجنبابة اغلظ فاذا
 غسل المعة هل يعيد التيمم للحديث ففيه روايتان وان يقيم ولا يغسل المعة
 ففي إعادة التيمم روايتان ايضا وان صرف الى الحديث انتقض قيمه في حق المعة
 بالتأقي والرويتين هذا اذا تيمم لحدثين تيمما واحدا ما اذا تيمم لجنبابة ثم حدث
 فتمم لحدث ثم وجد الماء فكذا في الوجوه المذكورة وان يقيم للجنبابة ثم حدث ولم يقيم
 لحدث فوجد الماء فان كيف للمعة والوضوء ظاهر ان لم يكن لاحد لا يقص بيممه
 فيستعمل الماء في المعة تقبيل الجنبابة وتيمم لحدث وان كيف للمعة لا للوضوء فيقفز
 يقيم ويغسل المعة وتيمم لحدث وان كيف للوضوء لا للمعة فيقمه باق وعليه
 الوجه وان كيف لكل واحد منفرد يصير في المعة وتيمم لحدث فان توصله جاز
 ويعيد التيمم للجنبابة ولو لم يتوصله به ولكن بدأ بالتيمم لحدث ثم صرفه للمعة هل
 يعيد التيمم ام لا ففي رواية لزيادات يعيده وفي رواية لا اصل له اما ثبت القدرة
 اذا لم يكن مصروفا الى جهة اهمه حتى اذا كان على بدنه او ثوبه نجاسة تصير في النجاسة
 ثم القدرة ثبتت بطريق الاباحة وبطريق التملك فان حال حبس الماء لجماعة من التماسين
 لم يتضاء بهذا الماء اليكم شاء والماء يملك لكل واحد منفرد ينتقض تيمم كل واحد فاذا توصلا
 به واحد يعيد يعيد لياقون تيممهم لثبوت القدرة لكل واحد على الافراد اما اذا اقل هذا الماء
 لكم وقبضوا لا ينتقض تيممهم اما عندهما فلان هبة للشعاع لوجوب الملك على سبيل الاستفاضة
 فلا كل واحد مقدركه لا تكفيه واما عندها بغيره فدرج الاصح انه يملك المائع الملك للماء ثم
 شيئا لباحة لا لما بطل الهبة بطل في ضمنه من اباحته ثم ان اباحوا واحدا بعينه ينتقض

قوله من لم يكن لاحد بقى فحقهما وان كيف لاحدهما بعينه غسله ويبقى التيمم
 في حق الآخر وان كيف لكل منهما منفرد اغسل المعة لان الجنبابة اغلظ فاذا
 غسل المعة هل يعيد التيمم للحديث ففيه روايتان وان يقيم ولا يغسل المعة
 ففي إعادة التيمم روايتان ايضا وان صرف الى الحديث انتقض قيمه في حق المعة
 بالتأقي والرويتين هذا اذا تيمم لحدثين تيمما واحدا ما اذا تيمم لجنبابة ثم حدث
 فتمم لحدث ثم وجد الماء فكذا في الوجوه المذكورة وان يقيم للجنبابة ثم حدث ولم يقيم
 لحدث فوجد الماء فان كيف للمعة والوضوء ظاهر ان لم يكن لاحد لا يقص بيممه
 فيستعمل الماء في المعة تقبيل الجنبابة وتيمم لحدث وان كيف للمعة لا للوضوء فيقفز
 يقيم ويغسل المعة وتيمم لحدث وان كيف للوضوء لا للمعة فيقمه باق وعليه
 الوجه وان كيف لكل واحد منفرد يصير في المعة وتيمم لحدث فان توصله جاز
 ويعيد التيمم للجنبابة ولو لم يتوصله به ولكن بدأ بالتيمم لحدث ثم صرفه للمعة هل
 يعيد التيمم ام لا ففي رواية لزيادات يعيده وفي رواية لا اصل له اما ثبت القدرة
 اذا لم يكن مصروفا الى جهة اهمه حتى اذا كان على بدنه او ثوبه نجاسة تصير في النجاسة
 ثم القدرة ثبتت بطريق الاباحة وبطريق التملك فان حال حبس الماء لجماعة من التماسين
 لم يتضاء بهذا الماء اليكم شاء والماء يملك لكل واحد منفرد ينتقض تيمم كل واحد فاذا توصلا
 به واحد يعيد يعيد لياقون تيممهم لثبوت القدرة لكل واحد على الافراد اما اذا اقل هذا الماء
 لكم وقبضوا لا ينتقض تيممهم اما عندهما فلان هبة للشعاع لوجوب الملك على سبيل الاستفاضة
 فلا كل واحد مقدركه لا تكفيه واما عندها بغيره فدرج الاصح انه يملك المائع الملك للماء ثم
 شيئا لباحة لا لما بطل الهبة بطل في ضمنه من اباحته ثم ان اباحوا واحدا بعينه ينتقض

قيل ذلك وان مسح بالايهام والمسحجة منفردتين جازا ايضا لان ما تبينها مقدا واصبع
اخرى وسئل محمد بن عيسى عن حفة المسح قال ان يضع اصابع يديه على مقدم حفة ويجا في
طن كفيه ويدها الى الساق او يضع كفيه مع الاصابع ويدها حاملة لكن ان يحس بقر
الاصابع وجا في اصول الاصابع واللف لا يجوز الا ان يتل من الخف عند الخضم مقدار
الواصب وهو مقدار ثلث اصابع هكذا ذكر في المحيط وذكر في الذخيرة ان للمسح برؤوس
الاصابع يجوز ان كان الماء متقاطرا لانه اذا كان الماء متقاطرا فلما ينزل من اصابعه
الى رءوسها اذا كانت اشد رءوسا جدا او لو مسح بظهر الكف جاز لكن الستة باطنها
وكذا ان ابتداء من طرف الساق ولو نسي المسح واصاب المطر ظاهر حفة حصل للمسح
وكذا اصبع الرأس وكذا الوضوء في الحشيش فابطل ظاهر حفة ولو باطل هو الصحيح على
ظاهر حفة الخف ما ليس بالكف يكون الظاهر منه اقل من ثلث اصابع الرجل اصغرها
لما ظهر قدم ثلث اصابع الرجل فلا يجوز لان هذا المنزلة للفرق ولا باس بان يكون واسعاً
بحيث يرى رجله من اهل الخف ان حر موقته نفس على خفين ليسا فوق الخفين يكونا
وقاية لهما من ان يجلو النجاسة فان كانا من اديم او نحوه جاز عليه للمسح سواء لبسهما
منفردين او فوق الخفين وان كانا من كرايس او نحوه فان لبسهما منفردين لا يجوز
وكذا ان لبسهما على الخفين لان يكونا بحيث يصل بلل المسح الى الخف الداخل ثم ان كانا
من خلد يعوقد لبسهما فوق الخفين فان لبسهما بعد ما اشد ومسح على الخفين لا يجوز
للمسح على الجرمين وان لبسهما قبل الحدث ومسح عليهما ثم راعهما دون الخفين
اعاد المسح على الخفين الداخلين بخلاف ما اذا مسح على خف ذي طافين فترفع احد الطافين
لا يبيد المسح على لطاق الاخر وان ترع احد الجرمين فعليه ان يبيد المسح على الجرمين

قوله في مسح بالايهام والمسحجة منفردتين جازا ايضا لان ما تبينها مقدا واصبع
اخرى وسئل محمد بن عيسى عن حفة المسح قال ان يضع اصابع يديه على مقدم حفة ويجا في
طن كفيه ويدها الى الساق او يضع كفيه مع الاصابع ويدها حاملة لكن ان يحس بقر
الاصابع وجا في اصول الاصابع واللف لا يجوز الا ان يتل من الخف عند الخضم مقدار
الواصب وهو مقدار ثلث اصابع هكذا ذكر في المحيط وذكر في الذخيرة ان للمسح برؤوس
الاصابع يجوز ان كان الماء متقاطرا لانه اذا كان الماء متقاطرا فلما ينزل من اصابعه
الى رءوسها اذا كانت اشد رءوسا جدا او لو مسح بظهر الكف جاز لكن الستة باطنها
وكذا ان ابتداء من طرف الساق ولو نسي المسح واصاب المطر ظاهر حفة حصل للمسح
وكذا اصبع الرأس وكذا الوضوء في الحشيش فابطل ظاهر حفة ولو باطل هو الصحيح على
ظاهر حفة الخف ما ليس بالكف يكون الظاهر منه اقل من ثلث اصابع الرجل اصغرها
لما ظهر قدم ثلث اصابع الرجل فلا يجوز لان هذا المنزلة للفرق ولا باس بان يكون واسعاً
بحيث يرى رجله من اهل الخف ان حر موقته نفس على خفين ليسا فوق الخفين يكونا
وقاية لهما من ان يجلو النجاسة فان كانا من اديم او نحوه جاز عليه للمسح سواء لبسهما
منفردين او فوق الخفين وان كانا من كرايس او نحوه فان لبسهما منفردين لا يجوز
وكذا ان لبسهما على الخفين لان يكونا بحيث يصل بلل المسح الى الخف الداخل ثم ان كانا
من خلد يعوقد لبسهما فوق الخفين فان لبسهما بعد ما اشد ومسح على الخفين لا يجوز
للمسح على الجرمين وان لبسهما قبل الحدث ومسح عليهما ثم راعهما دون الخفين
اعاد المسح على الخفين الداخلين بخلاف ما اذا مسح على خف ذي طافين فترفع احد الطافين
لا يبيد المسح على لطاق الاخر وان ترع احد الجرمين فعليه ان يبيد المسح على الجرمين

الاخر وعن ابى يوسف رحمه الله تعالى في جلع المبرق الاخر ويسمى على الخفين هم ارجو به التحسين
 في حديث يمتسكان على الساق بلا شدة هم متعلين او مجلدين ثم حدثت اكانا
 تخمين عن متعلين او مجلدين لا يجزى عند الخفيفه خلافها وعندها نه جاز الى قولها
 هم ملبوسين على طهر تام وقت الحدث هو فلو قضا وضوء غير مرتب بغسل الرجلين فليغسل
 ثم يغسل باقية الاعضاء ثم يحدث او قضا وضوء امرت بغسل رجله اليمنى وادخلها
 في الخف ثم غسل رجله اليسرى وادخلها في الخف لم يمت له طهارة تامته في الصورة الاولى
 اذ البس الخفين وفي الصورة الثانية اذ البس اليمنى لكنهما ملبوسان على طهارة كاملة
 الحدث فعلم ان قوله ملبوسين احسن من عبارتهم وهي اذ البسها علم طهرهما ثم كاملة
 وقت الحدث لان المراد الطهارة الكاملة وقت الحدث وهذا الوقت هو زمان بقاء اللبس وان
 حدث فيه فيصح ان يقال هما ملبوسان على طهارة كاملة وقت الحدث ولا يصح ان يقال
 لبسا على طهارة كاملة وقت الحدث لان الفعل ال على الحدث والاسم دال على الزمان
 والاستمرار لا على عمومية وقليسة ويرفع وتفاضل في الغناء ما لبس الكف عنها
 محلب الصقرو وكفى هم وفرصة قدر ثلث اصابع اليد ثم فان مسح رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كان خطأ فاعلم ان با الاصابع دون الكف وما زاد على عقدا زنت اضا
 فاهم ماء مستعمل فلا اعتباره في مقدار ثلاث اصابع ولا يفرض فيه شيء اخر كالنية
 غايرها هم ومدة المقيم يوم وليلة والمسافر ثلاثا ما يوليها يوليها من حين حدثت
 له عن يمين المقيم يوم وليلة الحدث اذ جواز المسح في المدة المذكورة وقيل الحدث لا ينعى
 المسح فالزمان الذي يحتاج فيه الى المسح وهو من وقت الحدث مقدرا بالمقدار
 ذكرهم وينقضه ما قلنا من وضوء ونزع الخف ثم ذكر لفظ الواحد ولم يقل نزع الخفين
 في قوله تعالى فليغسل رجله اليسرى وادخلها في الخف ثم غسل رجله اليسرى وادخلها في الخف

فقد روي في بعض النسخ ان من غسل احداهما فانه اذا نزع احداهما وجب غسل احدى الرجلين فوجب
غسل الاخرى اذ لا جرم بين الغسلين المسح وكذا ان دخل الماء احد خفيه ختصا جميع
الرجلين فغسلوا وان اصاب الماء اكثرها فنكذ اعند الفقهاء ابي جعفر رحمه الله ويذهب اليه
الحدودين فغسل نزع الخلف ويغسل اليد ثم على المتوخى غسل جلبيه فحسب على المذاهب
كان له وضوء لا يجب عليه غسل جلبيه لا يجب غسل بقية الاعضاء ويذهب ان يكون في غسل
مالك دم بناء على فرضية الملة عندهم وخروج اكثر العقبة في الساق نزع
عن لفظ القدر وكذا اكثر القدم وما اصابه في المتن فروي عن ابي حنيفة رحمه الله ويذهب
خرق خف بيد ومنه ان ثلث اصابع الرجل اصغرها لا ما دخلها من فوق طولا
يدخل فيه ثلث اصابع ان اخلت لكن لا يبد ومنه هذا القدر لا المسح ولو كان مصفوما
لكن يفتحه اذا شئ به ويظهر هذا القدر كما يجوز معلوم منه ان ما يصنع من الغزل ونحوه
مسقوقا اسفل الكعبان يكون ليس بالكعب بحيث او نحو لبس بعد المسح كمن لم يبد
منه شيء فهو كغير المسقوق وان بدله كان كخرق فيعتب المقدار المذكور ويخرج خروق
خف كخفين ليس لما كان على خف واحد خروق كثيرة تحت الساق وينبغي ان كل
واحد شيء قليل بحيث لو جمع البادي يكون مقدارا ثلث اصابع يمين المسح ولو كان هذا
المقدار في الخفين جاز المسح وتيمم مدة السفر ما سافر قبل تمام يوم وليلة و
تيمم ان اقام قبلهما وينزع ان اقام بعدها ثم ففهمنا اربع مسائل لانه اما ان يسافر
المقيم او يقيم للسافر وكل ما قبل تمام يوم وليلة او بعدهما وقد ذكر في المتن ثلث
منها ولم يذكر ما اذا سافر المقيم بعد تمام يوم وليلة وحكمه ظاهر وهو وجوب
النزع ثم وجوب العجيرة تحت كعبه ليطهله السقوط الا ان يجره المسح على العجيرة

اي يفتحه اذا شئ به ويظهر هذا القدر كما يجوز معلوم منه ان ما يصنع من الغزل ونحوه
مسقوقا اسفل الكعبان يكون ليس بالكعب بحيث او نحو لبس بعد المسح كمن لم يبد
منه شيء فهو كغير المسقوق وان بدله كان كخرق فيعتب المقدار المذكور ويخرج خروق
خف كخفين ليس لما كان على خف واحد خروق كثيرة تحت الساق وينبغي ان كل
واحد شيء قليل بحيث لو جمع البادي يكون مقدارا ثلث اصابع يمين المسح ولو كان هذا
المقدار في الخفين جاز المسح وتيمم مدة السفر ما سافر قبل تمام يوم وليلة و
تيمم ان اقام قبلهما وينزع ان اقام بعدها ثم ففهمنا اربع مسائل لانه اما ان يسافر
المقيم او يقيم للسافر وكل ما قبل تمام يوم وليلة او بعدهما وقد ذكر في المتن ثلث
منها ولم يذكر ما اذا سافر المقيم بعد تمام يوم وليلة وحكمه ظاهر وهو وجوب
النزع ثم وجوب العجيرة تحت كعبه ليطهله السقوط الا ان يجره المسح على العجيرة

الرجل من غير ان يغسل احداهما فانه اذا نزع احداهما وجب غسل احدى الرجلين فوجب
غسل الاخرى اذ لا جرم بين الغسلين المسح وكذا ان دخل الماء احد خفيه ختصا جميع
الرجلين فغسلوا وان اصاب الماء اكثرها فنكذ اعند الفقهاء ابي جعفر رحمه الله ويذهب اليه
الحدودين فغسل نزع الخلف ويغسل اليد ثم على المتوخى غسل جلبيه فحسب على المذاهب
كان له وضوء لا يجب عليه غسل جلبيه لا يجب غسل بقية الاعضاء ويذهب ان يكون في غسل
مالك دم بناء على فرضية الملة عندهم وخروج اكثر العقبة في الساق نزع
عن لفظ القدر وكذا اكثر القدم وما اصابه في المتن فروي عن ابي حنيفة رحمه الله ويذهب
خرق خف بيد ومنه ان ثلث اصابع الرجل اصغرها لا ما دخلها من فوق طولا
يدخل فيه ثلث اصابع ان اخلت لكن لا يبد ومنه هذا القدر لا المسح ولو كان مصفوما
لكن يفتحه اذا شئ به ويظهر هذا القدر كما يجوز معلوم منه ان ما يصنع من الغزل ونحوه
مسقوقا اسفل الكعبان يكون ليس بالكعب بحيث او نحو لبس بعد المسح كمن لم يبد
منه شيء فهو كغير المسقوق وان بدله كان كخرق فيعتب المقدار المذكور ويخرج خروق
خف كخفين ليس لما كان على خف واحد خروق كثيرة تحت الساق وينبغي ان كل
واحد شيء قليل بحيث لو جمع البادي يكون مقدارا ثلث اصابع يمين المسح ولو كان هذا
المقدار في الخفين جاز المسح وتيمم مدة السفر ما سافر قبل تمام يوم وليلة و
تيمم ان اقام قبلهما وينزع ان اقام بعدها ثم ففهمنا اربع مسائل لانه اما ان يسافر
المقيم او يقيم للسافر وكل ما قبل تمام يوم وليلة او بعدهما وقد ذكر في المتن ثلث
منها ولم يذكر ما اذا سافر المقيم بعد تمام يوم وليلة وحكمه ظاهر وهو وجوب
النزع ثم وجوب العجيرة تحت كعبه ليطهله السقوط الا ان يجره المسح على العجيرة

فقد روي في بعض النسخ ان من غسل احداهما فانه اذا نزع احداهما وجب غسل احدى الرجلين فوجب
غسل الاخرى اذ لا جرم بين الغسلين المسح وكذا ان دخل الماء احد خفيه ختصا جميع
الرجلين فغسلوا وان اصاب الماء اكثرها فنكذ اعند الفقهاء ابي جعفر رحمه الله ويذهب اليه
الحدودين فغسل نزع الخلف ويغسل اليد ثم على المتوخى غسل جلبيه فحسب على المذاهب
كان له وضوء لا يجب عليه غسل جلبيه لا يجب غسل بقية الاعضاء ويذهب ان يكون في غسل
مالك دم بناء على فرضية الملة عندهم وخروج اكثر العقبة في الساق نزع
عن لفظ القدر وكذا اكثر القدم وما اصابه في المتن فروي عن ابي حنيفة رحمه الله ويذهب
خرق خف بيد ومنه ان ثلث اصابع الرجل اصغرها لا ما دخلها من فوق طولا
يدخل فيه ثلث اصابع ان اخلت لكن لا يبد ومنه هذا القدر لا المسح ولو كان مصفوما
لكن يفتحه اذا شئ به ويظهر هذا القدر كما يجوز معلوم منه ان ما يصنع من الغزل ونحوه
مسقوقا اسفل الكعبان يكون ليس بالكعب بحيث او نحو لبس بعد المسح كمن لم يبد
منه شيء فهو كغير المسقوق وان بدله كان كخرق فيعتب المقدار المذكور ويخرج خروق
خف كخفين ليس لما كان على خف واحد خروق كثيرة تحت الساق وينبغي ان كل
واحد شيء قليل بحيث لو جمع البادي يكون مقدارا ثلث اصابع يمين المسح ولو كان هذا
المقدار في الخفين جاز المسح وتيمم مدة السفر ما سافر قبل تمام يوم وليلة و
تيمم ان اقام قبلهما وينزع ان اقام بعدها ثم ففهمنا اربع مسائل لانه اما ان يسافر
المقيم او يقيم للسافر وكل ما قبل تمام يوم وليلة او بعدهما وقد ذكر في المتن ثلث
منها ولم يذكر ما اذا سافر المقيم بعد تمام يوم وليلة وحكمه ظاهر وهو وجوب
النزع ثم وجوب العجيرة تحت كعبه ليطهله السقوط الا ان يجره المسح على العجيرة

9.

اب الحفيظ

[illegible]

९

قد تولى هذه السجلات بغير عيب
 والتمس المذكر من في القضاة المذكور
 باسمه في جميع بلاد في جميع
 قضاة القضاة المذكور
 قد تولى هذه السجلات بغير عيب
 والتمس المذكر من في القضاة المذكور
 باسمه في جميع بلاد في جميع
 قضاة القضاة المذكور

هذه ستة اقوال وقد ذكر ان كثير من المتقدمين والمتأخرين اقبلوا على محمد بن
وخرج نفعهم شألا لجميع هذه الاقوال ^{التي} متبذرة في يوم كمالوا رتبة عشر طهر انقضى ^{في} حلقوا
طهر انقضى وما هو سبعة طهر ثم يومين ما وثق طهر انقضى وما هو سبعة طهر انقضى وما هو سبعة طهر انقضى
طهر انقضى وما هو سبعة طهر ثم يومين ما وثق طهر انقضى وما هو سبعة طهر انقضى وما هو سبعة طهر انقضى
والعشرة الرابعة حيض وفي رواية محمد بن العشرة بعد طهر هو اربعة عشر يوم ما وثق طهر انقضى
من المبالغة العشرة بعد طهر هو ثمانية وعشرون العشرة بعد طهر هو سبعة وعشرون
ان قيل من الستة الاولى منها وعند الحسن ^{الاسم} لا رتبة الاخرى وما سوى ذلك استحقاق
في كل سنة يكون الطهر ^{الذي} الناقصا صالحة هذه الاقوال سوى قول الجوهري يوسف بن
فان كان احد المدين نصابا كان حيضا وان كان كل واحد منهما نصابا فالاول حيض
وان لم يكن شئ منهما نصابا فالكل استحاضة وانما استثنى قول الجوهري يوسف بن لان هذا
لا يتناول قوله واعلم ان الوان الحيض هو الحمر والسواد فاما حيض اجماعا وكذا الصفرة
الشفقة في الاحمر والخضرة والصفرة الضعيفة والكدرية والترتبة عند فاد القوت
ما بينها ان الكدرية ما تقرب الى البياض والترتبة الى السواد وانما قد تم مسئلة
الطهر ^{التي} التخلل على الوان الحيض لانها متعلقة بمدة الحيض فالحقها بانها ذكر الا لو ان
ثم بعد ذلك نرى في احكام الحيض فقال لم يمنع الصلوة والصوم ويقض هو لا شيء
ويقض الصوم لا الصلوة ^{التي} تباعد على ان الحيض يمنع وجوب الصلوة صحة ادراكه لكن لا يمنع
وجوب الصوم بنفس وجوبه ^{التي} تباعد بل يمنع صحة ادراكه فيجب ان يقضها اذا طهر ثم للمعتبر عند
المرور في اخر الوقت سقطت وان طهر في اخر الوقت وجب فاذ كانت طهرت
فوجب الصلوة وان كان الباقي من الوقت احرى وان كانت اقل منها فلكان الباقي من الوقت مقدا

[illegible]

مجلس ۱۲ که حضرت مولانا در آنجا فرمودند که اینها را در کتاب خود بنویسید و از اینها بفرستید به اینها که در این کتابها در این کتابها در این کتابها

[illegible]

هو سنة للفرائض فحسب في وقتها كش هو سنة للفرائض الخمس والجمعة
 وليس يستثنى في التوافق فقول في وقتها احتراز عن اذان قبل الوقت وان اذن
 بعد الوقت لاجل الاداء فاما اذان بعد الوقت للقضاء فهو مسنون ايضا ولا يرد
 اشكال لانه في وقت القضاء ولا يضر كونه بعد وقت الاداء لانه ليس للاداء
 بل للقضاء في وقتها وعند ابى يوسف والشافعية يجوز الفجر والنصف
 الاخير من الليل هم فيعادل اذان قبله ويؤذن عالما بالاقوات لئلا له التواب بشر
 اي ثواب الذي وعد للذين هم مستقبل القبلة واصبعا في اذنيه وقيل رسل فيه
 ينشئ بقبولهم بل محن وترجيع مش محن في القراءة طرب وترتمة ما اخذ من
 الحان الاغانى فلا ينقض شيئا من جروته ولا يزيد في اتانته حرفا وكذا لا ينقض ولا
 يزيد من كفيات المروف كالحركات والسكنات واعذات وغير ذلك لتعسير الصلوة
 واما مجرد تحسين الصوت بلا تغير لفظه فانه حسن والترجيع في الشهادتين خفض الصوت
 بهما ثم رفع الصوت بهما ثم وجوب وجه في الميعلتين مينة وليست بمرتبة
 صوته بل كونه يمكن التحويل مع الثبات في مكانه مش المراءونه اذا كان للتدبير بحيث
 الرجل وجهه مع ثبات قدميه لا يحصل الاعلام في يستدبر فيها فيجبر له راسه من
 الكفة اليمنى ويقول حي على الصلوة ثم يذهل الكوة اليسرى ويخبر راسه ويقول
 حي على الصلاة ويقول بعد فلاح الفجر الصلوة خير من النوم مرتين ولا قاصدة
 مثله مش خلافا للشافعية رحم فان عند الاقامة فزادى لا قد قامت الصلوة
 لم تكن تحته فيها ويقول بعد فلا حيوات قامت الصلوة مرتين ولا يتكلم فيها

في وقتها كش هو سنة للفرائض الخمس والجمعة
 وليس يستثنى في التوافق فقول في وقتها احتراز عن اذان قبل الوقت وان اذن
 بعد الوقت لاجل الاداء فاما اذان بعد الوقت للقضاء فهو مسنون ايضا ولا يرد
 اشكال لانه في وقت القضاء ولا يضر كونه بعد وقت الاداء لانه ليس للاداء
 بل للقضاء في وقتها وعند ابى يوسف والشافعية يجوز الفجر والنصف
 الاخير من الليل هم فيعادل اذان قبله ويؤذن عالما بالاقوات لئلا له التواب بشر
 اي ثواب الذي وعد للذين هم مستقبل القبلة واصبعا في اذنيه وقيل رسل فيه
 ينشئ بقبولهم بل محن وترجيع مش محن في القراءة طرب وترتمة ما اخذ من
 الحان الاغانى فلا ينقض شيئا من جروته ولا يزيد في اتانته حرفا وكذا لا ينقض ولا
 يزيد من كفيات المروف كالحركات والسكنات واعذات وغير ذلك لتعسير الصلوة
 واما مجرد تحسين الصوت بلا تغير لفظه فانه حسن والترجيع في الشهادتين خفض الصوت
 بهما ثم رفع الصوت بهما ثم وجوب وجه في الميعلتين مينة وليست بمرتبة
 صوته بل كونه يمكن التحويل مع الثبات في مكانه مش المراءونه اذا كان للتدبير بحيث
 الرجل وجهه مع ثبات قدميه لا يحصل الاعلام في يستدبر فيها فيجبر له راسه من
 الكفة اليمنى ويقول حي على الصلوة ثم يذهل الكوة اليسرى ويخبر راسه ويقول
 حي على الصلاة ويقول بعد فلاح الفجر الصلوة خير من النوم مرتين ولا قاصدة
 مثله مش خلافا للشافعية رحم فان عند الاقامة فزادى لا قد قامت الصلوة
 لم تكن تحته فيها ويقول بعد فلا حيوات قامت الصلوة مرتين ولا يتكلم فيها

بدنها الى الوجه والكف والقدم وكشف ربيع سا قوا وبطنها ونحوها وديرها وشعر
تزل من داسها ويرجم ذكره صفرها والاثنين يمنع ثوبان كما صلاد كشف ربيع
العضو الذي هو عورة يمنع حواذ الصلوة فالرأس عضو والشعر النازل عضو اخر ولذا ذكر
عضو الاثنين عضو اخرهم وعادم فربل الخمس على معه ولم يعيد فان صلى عاريا
وربع شبه طاهر لم يخرج وفي اقل من ربعه الا فضل صلوته وزيه ومن علم ثم ان افضل
قالما جازوقا عدهم ميا مذنب وقبله خائف الاستقبال جهة قدرته فان جهرا و
عدم من يسأل مقروى ولم يعين اخطاء وان علم به مصليا او تحول رايه الى جهة
الخرى استدلاله نفس ان علم بالخطأ في الصلوة او تحول غلبه ظنه الى جهة اخرى
وهو في الصلوة استدلالهم وان شرع بلاخرى لم يخرجوان اصحاب تقولان قبلته جهة
خيرية ولم يوجد هم فان خرى كل جهة بلاعلم حال ما مهم وهم خلفه حال لا من علم حاله
لو تقدمه مشاي صلى قوم في ليلة مظلمة بالجاعة وخبروا القليلة وتوجه كل واحد الى
جهة حتى يفهم يعلم احدا ان الامام الى أي جهة توجه لكن يعلم كل واحد ان الامام
ليس خلفه جائز صلواتهم اما ان علم احد هم في الصلوة جهة توجه الامام ومع ذلك
خالفة لا يجوز صلوته وكذا اذا علم ان الامام خلفه فقوله وهم خلفه فيه تساهل لان
كلنا معا فيما انه يعلم احدا ان الامام الى أي جهة توجه فكيف يعلم انه خلف الامام
فالمراد به انه يعلم ان الامام امامه وهذا اهم من ان يكون هو خلف الامام او لا
لانك اذا كان الامام قد مر محقق ان يكون وجهه الى وجه الامام او الى جنبه او الى ظهره
او الى كونه هو خلف الامام اذا كان وجهه الى ظهر الامام وحركيون جهة توجه الامام معاقبة
وكلا من ليس هذا عبارة المختص ولا يصح جهة امامه او علم انه ليس خلفه

م فخره خواندن رکوع بر پشت هم دادن و فقال کرم الشیخ ای ابی بنی من الکبر و له رکوع المصلوة سجود بر زمین نهادن سجده شپانی و اف ابی من اصرار

[illegible]

فما كان من ذلك الا انهم قد اختلفوا في
الامر فاجابوا على ما كان من ذلك
فما كان من ذلك الا انهم قد اختلفوا في
الامر فاجابوا على ما كان من ذلك

باب ضفة الصلوة

فرضها التخييم ^{في} قوله الله أكبر وما يقوم بمقامه وهو شرط عندنا لقوله تعالى
وذكر اسم ربه ^{في} فقبله وعند الشافعي رحمه الله ركن فاما رفع اليدين فسنة لهم والقيام
والقراءة والركوع والسجود بالجملة فلا خلاف فيه ^{في} أخذ تشييع ركن عند حنيفة لا كقول
بلا خلاف عند عدم العذر خلافاً لما والفتوى على قولهما ^{في} والعقد الاخيرية قد
للتشهد وانما يخرج بصنعة ^{في} واجبة لقراءة الفاتحة وصحة سكتي في ركعة الزينة فذكر
تشيع الهداية ^{في} ومراعاة الترتيب فيما شرع مكرراً من الافعال وذكر في حاشي الهداية
نقلنا عن المبسوط كالسجدة فانه لو قام الى الثانية بعد ما سجد سجدة واحدة قبل
ان يسجد الاخرى يقضيها ويكون القيام معتبراً لانه لم يترك ^{في} الا الواجب اقول قوله
فيما ذكره ليس قيد ايوجب نفى الحكم عما عداه فان مراعاة الترتيب ^{في} لا مكان الترتيب
لا يتكرر في ركعة واحدة كالركوع وخوضه واجباً يصنع على ما سياتي في باب سجود
السهمان ^{في} سجود السهمين بتقديم ركن الى اخره واورد في نظيره نقد يعكركون
الركوع قبل القراءة وسجدة السهمين لا يتكرر الواجب فعلم ان الترتيب بين
الركوع والقراءة واجب مع الصانع مكرراً في ركعة واحدة وقد قل في الذخيرة
ما تقدم الركن فحان يركم قبل ان يقرأ فلان مراعاة الترتيب واجبة عند اصحابنا
ثلاثة خلافاً للزفر رحمه الله فانها فرض عنده فعلم ان رعاية الترتيب واجبة مطلقاً

[illegible][illegible]

والله اعلم بالصواب

[illegible]

عليه عليه السلام تحت سبعة آلاف سنة، وصلو الجماعة، ويرسل في قوله الكوع، وبين تكبيري
 العبد ينفس فلما صل ان كل يوم فيه ذكر عسرون ففدية الوضوء وكل قيام ليس له فدية
 الا هلالهم فخر فيه ولا وجه في ان اربال الشاء حين ذلك اليوم الى اخره وبالترجيه قراءة في
 وجهه حتى بعد التخرية هم ويتبعون القراءة ولا الشاء من الخمار ان الدعوى تنفع للقراءة لا تنفع
 هم فيقولون المسبوق لا التزم نعم بل على ان المسبوق بها لا يشي فيتعين في الموعودين ولا في غيرهم
 وامام جعله تبعاً للشاء فاحكم عنه على عكس ما ذكرهم وبقي ختم تكبيرات العبد ينفس
 لان التكبيرات بعد الشاء فينبغي ان يكون التعوذ متصلاً بالقراءة لا بالشاء او يسير لا يبين
 الفاخرة والسورة ولستم ههنا نفعل الشاء والتعوى والتسمية خلاف الشاء في حرج في التسمية
 بناء على انها اية من الفاخرة عندنا لا عندنا واكثر من الاحاديث الصحاح وادنى ما
 علمية السلام والخفاء الراشد ين كانوا فيمتحن بالحمد لله رب العالمين ثم يقرؤون
 بعد ولا الضالين سر كالماء من تكبير للركوع خافضاً ويحيد يديه على كتفيه مفرجاً
 اصابعه باسطاً ظهره غير افقر ولا منكسر لاسه ولا يسبح ثلثاً وهو ادنا ثم يسبح ثلثاً
 اي يقول سبع الله عز وجل ثم رافعاً لاسه ويكفي به الامام وبالشهادتين والتمجيد والحمد جميع
 مديهما ويقوم مستوياً ثم يكبر ويسجد فيضع ركبتيه ولا ثم يديه ثم وجهه بين كفيه يديه
 خذاً اذنيه ضاماً اصابعه مبدية اصبعيه محبباً يبطئ عن مخذيه من حجاب اصابعه عليه
 نحو القبلة ويسبح فيه ثلثاً فان سجد على كوع عمامته او فاضل ثوبه او شيء من ثيابه يسجد
 حاد وان لم يستقر لا وكذا السجدة الزحام على ظهره من يصلي صلوة لا ركعتين يصليها
 اي على ظهره من لا يصلي صلواته وهو اما ان لا يصلي اصلاً او يصلي ولكن لا يصلي صلواته
 هم والمرأة تنخفض وتزق بطنها فيخذلها ويرفع راسه مكبراً ويجلس طئناً ويكبر ويسجد طئناً

[illegible]

(Handwritten Persian text from the manuscript, likely a continuation or related note.)

ولا يكبر ويرفع راسه ولا يترك ركبتيه ويقوم مستقبلاً بالاعتناء على الارض ولا يتعوض
 وفيه خلاف الشافعي رحمه الله عليه جلس له الاسترخاء ثم والركعة الثانية كالاولى لكن ثناء في
 تعوذ ولا يرفع يديه فيها واذا افتقر شرب حبله اليسر وجلس على يانصيبا يدها جميعاً الصلوة
 نحو القبلة واضعاً يديه على فخذي يدهما اصابعه نحو القبلة مبسوطة شين فيه
 خلاف الشافعي رحمه الله فان عدله بعد الخضوع والنسج ويجاق الوسط ولا يلام ويسير
 عند التلطف ثلاثاً تين ومثل هذا جاء عن علماء مما ائتمروا به ويستهدون مسجوداً
 ان يبد عليه القعدة الاولى ويقع فيما بعد لاولين الفاتحة فقط وهي افضل وان سكت
 جازي ويعد كالاولى ثم خلا فالشافعي رحمه الله فان السنة عند في التثنية والثالثة التثنية
 وفي هيئة جلوس المرأة في الصلوة وهي هذه هم والمرأة تجلس على اليسار من جهة جليها
 من جانب لا يمين فيها شئ من في التشديد هم ويتشهد ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويدعو
 بما يشبه ان اولها من الدعاء لا كلام الناس شئ فلا يسأل شيئاً
 مما يسأل من الناس ثم توكيل من يمينه بنية من ثمة من البشر الملك ثم عيسى
 كذلك والنسج سوى امامه في جأبه وفيها ان جأزه في الامام بهما شئ على
 ينوي الامام بالتسليمين وعند البعض الامام لا ينوي لا يثني على القوم ولا إشارة
 فوق البنية وعند البعض الامام ينوي بالتسليمية الاولى ثم والمفرد الملك فقط

فصل في القراءات

ثم يحكم الامام في الجمعة والعديد من الفجر والجمعة ثلثين اداء وقضاء لا غير طرفة
 خبر ان ادى صلاته فيها وقضوا في الجهر اسماع عليه وآذ في الحاجة اسماع نفسه
 الصحيح شئ احرازها قيل ان قضاها في الجهر اسماع نفسه في الحاجة فانه تصحح الجهر وكذا

ولا يكبر ويرفع راسه ولا يترك ركبتيه ويقوم مستقبلاً بالاعتناء على الارض ولا يتعوض
 وفيه خلاف الشافعي رحمه الله عليه جلس له الاسترخاء ثم والركعة الثانية كالاولى لكن ثناء في
 تعوذ ولا يرفع يديه فيها واذا افتقر شرب حبله اليسر وجلس على يانصيبا يدها جميعاً الصلوة
 نحو القبلة واضعاً يديه على فخذي يدهما اصابعه نحو القبلة مبسوطة شين فيه
 خلاف الشافعي رحمه الله فان عدله بعد الخضوع والنسج ويجاق الوسط ولا يلام ويسير
 عند التلطف ثلاثاً تين ومثل هذا جاء عن علماء مما ائتمروا به ويستهدون مسجوداً
 ان يبد عليه القعدة الاولى ويقع فيما بعد لاولين الفاتحة فقط وهي افضل وان سكت
 جازي ويعد كالاولى ثم خلا فالشافعي رحمه الله فان السنة عند في التثنية والثالثة التثنية
 وفي هيئة جلوس المرأة في الصلوة وهي هذه هم والمرأة تجلس على اليسار من جهة جليها
 من جانب لا يمين فيها شئ من في التشديد هم ويتشهد ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويدعو
 بما يشبه ان اولها من الدعاء لا كلام الناس شئ فلا يسأل شيئاً
 مما يسأل من الناس ثم توكيل من يمينه بنية من ثمة من البشر الملك ثم عيسى
 كذلك والنسج سوى امامه في جأبه وفيها ان جأزه في الامام بهما شئ على
 ينوي الامام بالتسليمين وعند البعض الامام لا ينوي لا يثني على القوم ولا إشارة
 فوق البنية وعند البعض الامام ينوي بالتسليمية الاولى ثم والمفرد الملك فقط

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible]

Digitized by Google

[illegible]

[illegible][illegible]

اعادة الركوع لان القوة قد خسرته فوض عليه
فمنع من الركوع وادله من ان ركعتيه قد خسرته
فمنع من الركوع وادله من ان ركعتيه قد خسرته

والا قول بان في الطيبان
 هذا ما رواه عن الصادق عليه السلام
 في كتابه في فضائل علي بن ابي طالب
 في كتابه في فضائل علي بن ابي طالب
 في كتابه في فضائل علي بن ابي طالب
 في كتابه في فضائل علي بن ابي طالب

ان ابي بكر
 في كتابه في فضائل علي بن ابي طالب
 في كتابه في فضائل علي بن ابي طالب
 في كتابه في فضائل علي بن ابي طالب
 في كتابه في فضائل علي بن ابي طالب
 في كتابه في فضائل علي بن ابي طالب

راسه ويرجيه على منكيه اقل هذا في الطيبان اما في القباء ونحوه فهذه يلقه على كفيه
 من غير ان يدخل يده في كفيه ويضم طرفيه هم وكفه من هوان يضم اطرافه انقاء للتراب
 ونحوه هم وعنده به ويجعله وعقد شعرة تش في المغرب في جميع الشعر على الراس وقيل
 ليه ولا دخل المراء في اصوله هم وفرقة اصحابه تش هوان نغرها او عيدها كتحته صوت
 هم والنفاته تش هوان ينظر عينة ولبيرة معنى عفة كما النظم بخر عينيه بلالي العن
 فلا كبر هم وظلت للصواب كبره وتحموه شلى وضع اليد على الطاهرة هم ومطية
 تش على عده هم واصافه تش هو القصد على اليتيمنا صبا كبريته هم وفراش تش ذراعية
 وتربعة بلا عذر وقبامه لا مام في طاق المسجد تش في الخراب ملك الحار كبر ايقم اوله
 فيه وحدهم اذ على دكان او على الارض وحده تش شيق كرام على الارض القوم على
 اللكان او على العكس هم والقيام خلف صف وحده فيه فرجة وصورة تش شيق حزين هم
 او جذاذه تش على احد جنبه هم وفي السقف او معلقة تش فاكات خلفه او تحت قدمه
 لا كبر هم وصلوه تحاسه وراسه اللكان او التهاون بها تش ليس للار بالتهكون لا هاتما
 كبر بالاراد قلة رجاها وكحافظة حذو هام لا التذلل في شك البذل تش تش هم على
 في البيت ولا يذهب بها الى الكراه هم ومسح وجهه تش التراب هم والطر الى الساعى السجود
 على كبر عامة وعلا والسنينهم وامن ثوب ذى صو والطوع والبول والتفعل فوق المسجد
 ق على بابك لنفسه والبصير كسائرهم والذهب وميامه فيه ساكن في الطاقة وصل
 الالهة عذلات وعلى بساط ذى صول السجود على كبره صغرة كاتد والناظر وتشا
 طير حيران او حيران محي راسه وقيل حة او عرق فيها والبول في ثوبه مسجد من
 لكان اعد الصلوة وجعل له حرايا واما قلنا هذا انه لم يعط له حكم المسجد

والمسجد
 في كتابه في فضائل علي بن ابي طالب
 في كتابه في فضائل علي بن ابي طالب
 في كتابه في فضائل علي بن ابي طالب
 في كتابه في فضائل علي بن ابي طالب
 في كتابه في فضائل علي بن ابي طالب

في كتابه في فضائل علي بن ابي طالب
 في كتابه في فضائل علي بن ابي طالب
 في كتابه في فضائل علي بن ابي طالب
 في كتابه في فضائل علي بن ابي طالب
 في كتابه في فضائل علي بن ابي طالب

[illegible]

باب صلاة الوتر والنوافل

البرزخ ركعات وجبت ثم هذا عند الجحيفة ثم واما عندها وعند الشافعي رحمه الله
 هم اسلامه من سلم واحد خلافا للشافعي رحمه الله ويثبت قبل ركعتي الثالثة من
 خلافا للشافعي رحمه الله فان القنوت عند بعيل كونه هم بكرهه فبأيديه كقرينة فيه ابد
 ثم خلافا للشافعي رحمه الله فان قنوت الوتر عند في النصف الاخير من رمضان فقط هم دون
 فيه من خلافا للشافعي رحمه الله في القنوت ويقرء في كل ركعة منه الفاتحة والسورة ويتبع
 الفاتحة بعد ركعتي الوتر لا القنوت في الفجر بل يسكت ثم ان قرأ اقام قنوت الوتر بعد
 الركعة يتبعه المقتدى وان قنوت اقام في الفجر لا يتبعه المقتدى بل يسكت ولا يصح
 يسكت قائما ثم ومن قبل الفجر بعد الظهر والمغرب والعشاء ركعتان وقبل الظهر ركعة
 وبعدها اربع بتسليمة وبعث الاربع قبل العصر والعشاء وعدة من زيد النفل على اربع
 بتسليمة فاداو على ثمان ليلة الاربع افضل في المولين وفضل قراءة في ركعة الفرض وكل
 البرزخ والنفل ولزم ان تمام فضل شرعه فيه قصد فضل آخر الزمان من غير غرض انما هو
 مرض الظهور شرعه فيه فتذكر انه قد صلا صلايا شرعه فيه فلا يجب انما هو حتى لو قصد
 لا يجب المقصود ولو عند الظاهر واخرون في قصر ركعتان لو قصد فضل الشفع الاول والثاني
 شرع شرعه في اربع ركعات من النفل وانفسها في الشفع الاول يفضل الشفع الثاني خلافا
 لا يسقط عنه لانه يشترع في الشفع الثاني وان قصد على الركعتين وفالم الثالث وافسد ما قبل
 الشفع الاخير فقط لان الاول قد ترو هذا بناء على ان كل شفع من النفل صالح على قدمه كما
 هنا في قراءة شفعه او الاول والثاني او احد الثاني او احد الاول والاو مع احد الثاني في
 شفعاء الركعتين ليس غير هذه الصنم واربع لوترك في احد كل شفع او في الثاني

[illegible][illegible]

يقوم بأمر جماعة يتفرقون ويقولون لغيبته ثم عطف على قوله لا مقيم جماعة قوله
هم ولم يصل الظهر والعشاء مرة واحدة ^{في سنة} لا يكره له ^{في سنة} وجه الإجماع لا إقامة
والاستثناء متعلق بقوله ولم يصل الظهر والعشاء مرة واحدة ^{في سنة} ولا يتعلق بقوله لا مقيم جماعة
أخرى فان مقيم الجماعة الآخر لا يكره له الخروج وإن أقيمت والفرق بين مقيم جماعة وبين
من صلى الظهر والعشاء مرة واحدة ^{في سنة} أن هذا إنما يكره له الخروج لأنه ان خرج عند إقامة مقيم
مخالفة للجماعة ولو لم يخرج وبصلح في فضله الموافقة وثواب لناقله فأما التهمة
والآخر اخرج الفضيلة والثواب فيه جدا وأما مقيم الجماعة الأخرى فانه ان خرج عند إقامة
لا يكره له ^{في سنة} فيصعد الاحكام هو الجماعة التي يتفرق لغيبته وان ^{في سنة} لا يخرج ما ذكرنا بل
يحتل امر الجماعة الأخرى هم ومن صلى الفجر والعصر او المغرب يخرج وإن أقيمت ^{في سنة} ^{في سنة}
لأنه ان صلى يكون نافلة والنافلة بعد الفجر والعصر مكروه وأما في المغرب فان النافلة
لا تسر ثلث ركعات هم ويترك سنة الفجر ويقيدى من لا يذكره ^{في سنة} في الفجر والمراد
رضه هم جماعة ان أداها ومن أدرك منه صلاها ولا يقضيها الا تبعا لفرضية ^{في سنة} ^{في سنة}
في اوقات سنة الفجر فان فات بدون الفرض لا يقضى قبل طلوع الشمس كذا بعد الطلوع عند ^{في سنة}
واليس سفره ما عند محمد ^{في سنة} يقضيها الى الزوال بعد وان فات مع الفرض فان قضى قبل
الزوال يقضيها جميعا وكذا بعد الزوال عند بعض مشائخ ^{في سنة} وهذا البعض لا يقضى ^{في سنة}
الفرض وحده ^{في سنة} ورسول الله صلى الله عليه وسلم لما فاتته الفجر ليلة التفرغ ليس قضاء مع السنة
فقال الزوال بالاقامة جماعة وجهه بالقراءة فعلم من فعله عليه السلام بشرعية
لقضاء بالجماعة والجمع فيه والأذان والاقامة للقضاء وأن السنة تقضى
مع الفرضية فمن هذه الاحكام علم عدم اختصاصه بمبدأ الفرض فعُدَّي عنه الى غيره
^{في سنة}

عصا
بالفعل
الشيء
لا تكرار
في نفس
بأن
تفرج
على
نفس
ما عدا
مورد

[illegible]

من الصلوات وهي ماعد ا قضاء السنة فقد علم ان سنة الفجر من سائر السنن فلا يلزم من شريعة قضاء الفريضة
قضاء سائر السنن ولا من قضاؤها بتبعية الفرض فقها كما بد من الفرض لكن يلزم من قضاؤها
بتبعية الفرض قبل الزوال قضاءها بتبعية الفرض بعد الزوال كما هو منهج بعض المشائخ
لان اختصاصه بتبعية الفرض بكونه قبل الزوال لا معنى له ^و يدرك سنة الظهر
الحالين ^{ثلاث} سواء يدرك الفرض ان اذاه او لا ^و ما يتعثر قضاؤها قبل شققة
^{ثلاث} قبل الركعتين اللتين بعد الفرض ^و وغيرها لا يقضى اصلا ومدرك ركعة
من ظهر غير متصل جماعة بل هو مدرك قضاها ^{ثلاث} ان خلف ليصلين الظهر جماعة فادرك
ركعة يحث لانهم يصل جماعة لكن ادرك فضيلة الجماعة ^و واتى مسجد اصيل فيه يتطوع
قبل الفرض لا عند ضيق الوقت ^{ثلاث} من ^{ثلاث} مسجد اصيل فيه فاراد ان يصلي فرضه منفرد
فهل ياتي بالسنن قال بعض مشائخنا ومنهم الكرخي رح لان السنن اتماست اذا ادى
الفرض بالجماعة اما بد منه فلا وقال الحسن بن زياد من فاتته الجماعة فاكرا ان يصلي
في مسجد بيته يبدء بالمكتوبة لكن الاصح ان ياتي بالسنن فان النبي عليه السلام
واطب عليها وان فاتته الجماعة لكن اذا ضاق الوقت يدرك السنة ويؤدي الفرض حذرا عن
التفويت ^و من اقتدى بامام الزاكر فوق ^و رفع راسه لم يدرك ركعة ^{ثلاث}
خلافا لفرح ^و من ركع فحقة امامه فيه ^{ثلاث} خلافا لفرح ^و قال طائفة
به قبل الامام غير يعيده فكذا ما بين عليه قلنا وجدت المشاركة في جزء واحد

باب قضاء القوائت

نرضى الترتيب بين الفروض الخمسة وازدواجها كما هو بعضها ^{من} الكليات الكليات لا بد

[illegible]

[illegible]

و هو ان يقطع في الترتيب والاول ظاهر الرواية
 الترتيب انما هو في القوائم القديمة وفي غير الرواية
 ذلك من ترك القوائم لك عند بعض
 تلك الصلوة حتى ترك صلوة ثم صل بعد بعض
 في القوائم الحديثة لم يترك صلوة ثم صل بعد بعض
 كما نرى في قول كوز وغيره في ترك صلوة ثم صل بعد بعض
 الخلفاء والخطباء في ترك صلوة ثم صل بعد بعض
 السادة القويمة على ان لا يجوز ترك صلوة ثم صل بعد بعض
 ما نقل اشاعرة على ان لا يجوز ترك صلوة ثم صل بعد بعض
 جعلوا اشاعرة عن القوائم الحديثة
 الكثيرة القديمة مسقط الترتيب الا في اختلاف في ان
 الكثرة قد قلت اي القوائم الا في اختلاف في ان
 الكثرة قد قلت اي القوائم الا في اختلاف في ان
 الكثرة قد قلت اي القوائم الا في اختلاف في ان

[illegible]

بعد الكثرة ولا يعنى الترتيب لان يقصم الكل وعند بعض المتأخرين قلت بعد الكثرة يعود
الترتيب واختار الادام الترتيب الاول قال صاحب المحط وعليه القري هم من خمس
ذاكر افائنة فسد الشمس قرفا فان ادى ساد صاحب الكل وان يقصم الفائنة بطل فرضه بطل
لا اصلا ما شمل حل فائنة صلوة فادى مع ذكرها خمس ابعدها فسد هذه الخمس من الترتيب لكن عند
ابن يوسف ومحمد جرح فساد اغبر صوف وهو القياس وعندنا بحقيقة جرح فساد امر قرفا
فان ادى ساد صاحب الكل ان يقصم الفائنة فالحكم اذاها بطل وصف فرضيتها
لا اصلا فانه لا يلزم من بطلان الفرضية بطلان اصل الصلوة عندنا بحقيقة وابن يوسف
خلاف المحم جرح وانما قال ابو حنيفة جرح بالفساد التوقي لانه امس كل واحد منها الوجهين
الترتيب فساد اغبر صوفون فحين ادى السادس مرتين ان رعاية الترتيب كانت في الكثرة وهذا
باطل فقلنا بالتوقف حتى يظهر ان رعاية الترتيب كانت في الكثرة فلا يعنى وان كانت في القليل

يجب له بعد سلام واحد سجدة واحدة تشهد وسلام اذا قام ركعا او اخره او ركعا وغيره وجبا وتركه
 ساهيا كركبي عن قبل القراءة وتلجيد القيام الى الثالثة بزيادة على التثنية ^{في الركعة} وعن الحقيقة ^{في الركعة} ر
 ان من زاد على التثنية الاول حر فاجب عليه سجد السهو وقيل لا يجب عليه سجد السهو بقوله
 اللهم صل على محمد ونحوه وانما المعتد بقدر ما يودي فيه ركع كالقيام والقعود وهو
 ركوعين والجهن في الجائزات وعكسه وترك القعود الاول وقيل كل هذه يؤل الى ترك
 الواجب ولا يجب لبسهو الى تحريك لبسهو امامه ان سجد والمسيح ^{في السجدة} اقامته يقضي
 باقامته ومن سها عن القعدة الاولى وهو اليها اقرب ^{في السجدة} عاده لا سهو ولا اقام وسجد ^{في السجدة} مسهور
 عن اخيرة عاده انه يقيد بالسجدة وسجد السهو وان قيد تحلى فرضه فلا وضه اليه ^{في السجدة} لاسية

۴۰ غلامیہ بابت معجزہ عن اور کہ کن خوند ان کہتہ اقسام التوسل بہ الی السجده فانه بدوہا غیر مشروع عبادہ بخلاف العکس ۲۰ اصل

[illegible]

صلواته قبل ان يسجد للسجدة السابعة من الصلوة فخرج من الصلوة فقام وقفاً فأنشأ في الصلاة سجدة السجدة السابعة
 السلام يحكم بأنه لم يخرج من الصلوة وان لم يسجد بل رفض الصلوة يحكم بأنه قد خالف عن صحتها
 ان لم تقرأ التلاوة في سجدة السجدة السابعة فيكون التلاوة صحيحة ولو لم يسجد بل رفض الصلوة يحكم بأنه قد خالف عن صحتها
 ثم تفرقة ثم يحكم بطلان وضوءه اذا تفرقة وقت في خلاف الصلوة ولم يسجد بل رفض الصلوة
 وضوءه ولو لم تفرق الاقامة ثم سجدة السجدة السابعة هذا الفصل اربعان نية الاقامة كانت في خلاف
 الصلوة واذا لم يسجد بل رفض لم يصير فرضه اربعان بناء الاقامة وجدت
 بعد الصلوة هم سوا مسلم بنية القطع بطل نيته شئ حتى تكون تحريمه باقية كما مر
 هم شك اولاً ان الله كمل استيفان كثر اخذ ما غلب على غنائه شئ اذا كثر
 كان في الاستيفان خرج ثم وان لم يغلب احد الاقل وقعد في كل موضع غنائه اخر صلاته ثم
 يعني ان شك انه صلى ثلاث ركعات او اربع ركعات لم يغلب غنائه احد هما الخ اذا قل
 وهو الثلث لكن يقعد ثم يصلي ركعة اخرى وانما يقعد لانه يمكن ان يكون اخر صلواته
 والفقهاء اذ اخبروا عن وضوءه في صلواته لم يسجد بالظن مرجحان احد الطرفين
 بل المراد انهم لان المفروض انه لم يغلب احد الطرفين على الآخر

بابك صلوة المريض

ان تعذر القيام لم يحدث قبل الصلوة او قبل اتمه قاعداً ركعاً وسجداً وان تعذر
 ثلث الركوع والسجود هم اوى اليه قاعداً وجلياً سجدة اخفض من ركوعه
 ولا يرفع اليها شئ السجود وان تعذر السجود اوى مستقيماً وجلياً الى القعدة او سجد
 ووجهه اليها والا اولاً وان تعذر كما ياءاً اجرت ولا يوى بعينيه وحاجبيه وقلبه
 وان تعذر الركوع والسجود لا القيام فقد واوى وهو افضل من الاية قائماً ثلثاً

[illegible]

[illegible]

باب سجد التلاوة

[illegible][illegible]

[illegible]

في الصلاة في السفر في الركعة الأولى في السجدة الأولى في قوله تعالى
 والركعة الثانية في الركعة الأولى في السجدة الأولى في قوله تعالى
 والركعة الثانية في الركعة الأولى في السجدة الأولى في قوله تعالى
 والركعة الثانية في الركعة الأولى في السجدة الأولى في قوله تعالى
 والركعة الثانية في الركعة الأولى في السجدة الأولى في قوله تعالى
 والركعة الثانية في الركعة الأولى في السجدة الأولى في قوله تعالى

آية السجدة هم والجلس لا شئ في قراءة آيتين في مجلس واحد أو آية
 واحدة في مجلسين لا تنكح سجدة واحدة هم وإسداء الثوب والانتقال من غير
 الخرب يدل ثم إسداء الثوبان يغزأجاياك في الأرض خشبات ليس فيها سكة
 الثوب في ذهابه ومجيئه فان مجلسه يتبدل بالانتقال من مكان إلى مكان أو يخرج
 من مجلسه السامع هم لو تبدل مجلس السامع دون التالي في عكسه ثم لا يجب
 سجدة أخرى على السامع ان تبدل مجلس التلاخ ون السامع واعلم ان المجلس هنا
 يتبدل بالشروع في امر آخر وبالانتقال من مكان إلى مكان لا يتحدان حكما أما إذا
 والسجدة في حكم مكان واحد بدلالة صحة الاقتداء بغصان شجرة واحدة أمكنة مختلفة
 في ظاهر الرواية وفي رواية النوادر مكان واحد وبإلقيام هم لا يتبدل المجلس بخلاف
 الخيرة فان القيام ثم دليل الأعراض هم وكثرة ترك سجدة ثم في قول آية السجدة هم
 وقراءة باقي السورة ثم لا يشبه الاستئذان هم لا يكره قراءة
 آية السجدة وترك باقي السورة هم ونذوب ضم آية أو آيتين قبلها لئلا تنقضها
 التفضل هم واستحقاقها عن المسامحة ثم لا يجب السامع فانه إذا كان السامع غير

باب صلوة المسافر
 من قصد معي وسطا ثلاثة أيام ولياليها وفارق بيوت بلده واعتبر في الوسط
 ليس يسير لاجل والرجل والرجل اعتدال الریح والمجبل ما يليق به وله رخص تدوم نفس
 بالقصير في الصلوة ولا فطار في الصوم هم وان كان عاصيا في سفره حتى يدخل
 له شئ حتى يدخل متعلق بقوله تدوم هم أو يتوقا فامة نصف شهر بلدة أو قرية منها
 من الرخص هم قصر فرضه لو باحى فيقصون نوى أقل من نصف شهر نوى مدتها

في الصلاة في السفر في الركعة الأولى في السجدة الأولى في قوله تعالى
 والركعة الثانية في الركعة الأولى في السجدة الأولى في قوله تعالى
 والركعة الثانية في الركعة الأولى في السجدة الأولى في قوله تعالى
 والركعة الثانية في الركعة الأولى في السجدة الأولى في قوله تعالى
 والركعة الثانية في الركعة الأولى في السجدة الأولى في قوله تعالى
 والركعة الثانية في الركعة الأولى في السجدة الأولى في قوله تعالى
 والركعة الثانية في الركعة الأولى في السجدة الأولى في قوله تعالى
 والركعة الثانية في الركعة الأولى في السجدة الأولى في قوله تعالى
 والركعة الثانية في الركعة الأولى في السجدة الأولى في قوله تعالى
 والركعة الثانية في الركعة الأولى في السجدة الأولى في قوله تعالى
 والركعة الثانية في الركعة الأولى في السجدة الأولى في قوله تعالى
 والركعة الثانية في الركعة الأولى في السجدة الأولى في قوله تعالى

في الصلاة في السفر في الركعة الأولى في السجدة الأولى في قوله تعالى
 والركعة الثانية في الركعة الأولى في السجدة الأولى في قوله تعالى
 والركعة الثانية في الركعة الأولى في السجدة الأولى في قوله تعالى
 والركعة الثانية في الركعة الأولى في السجدة الأولى في قوله تعالى
 والركعة الثانية في الركعة الأولى في السجدة الأولى في قوله تعالى
 والركعة الثانية في الركعة الأولى في السجدة الأولى في قوله تعالى
 والركعة الثانية في الركعة الأولى في السجدة الأولى في قوله تعالى
 والركعة الثانية في الركعة الأولى في السجدة الأولى في قوله تعالى
 والركعة الثانية في الركعة الأولى في السجدة الأولى في قوله تعالى
 والركعة الثانية في الركعة الأولى في السجدة الأولى في قوله تعالى
 والركعة الثانية في الركعة الأولى في السجدة الأولى في قوله تعالى
 والركعة الثانية في الركعة الأولى في السجدة الأولى في قوله تعالى

في الصلاة في السفر في الركعة الأولى في السجدة الأولى في قوله تعالى

[illegible]

فإذا كان الوقت لا يتغير فيه إلا بالضرورة...
فإذا كان الوقت لا يتغير فيه إلا بالضرورة...
فإذا كان الوقت لا يتغير فيه إلا بالضرورة...

ثم إن في الوقت يصير فرضه اربعاً بالتبعية وبعد الوقت لا يتغير فرضه أصلاً...
فإذا كان الوقت لا يتغير فيه إلا بالضرورة...
فإذا كان الوقت لا يتغير فيه إلا بالضرورة...

باب صلوة الجمعة
ثم إن في الوقت يصير فرضه اربعاً بالتبعية وبعد الوقت لا يتغير فرضه أصلاً...
فإذا كان الوقت لا يتغير فيه إلا بالضرورة...
فإذا كان الوقت لا يتغير فيه إلا بالضرورة...

فإذا كان الوقت لا يتغير فيه إلا بالضرورة...
فإذا كان الوقت لا يتغير فيه إلا بالضرورة...
فإذا كان الوقت لا يتغير فيه إلا بالضرورة...

فإذا كان الوقت لا يتغير فيه إلا بالضرورة...
فإذا كان الوقت لا يتغير فيه إلا بالضرورة...
فإذا كان الوقت لا يتغير فيه إلا بالضرورة...

[illegible]

باب صلوة العيدين

الاول اذ كان صلوة ابي بكر كذا
 الثاني اذ كان صلوة ابي بكر كذا
 الثالث اذ كان صلوة ابي بكر كذا
 الرابع اذ كان صلوة ابي بكر كذا
 الخامس اذ كان صلوة ابي بكر كذا
 السادس اذ كان صلوة ابي بكر كذا
 السابع اذ كان صلوة ابي بكر كذا
 الثامن اذ كان صلوة ابي بكر كذا
 التاسع اذ كان صلوة ابي بكر كذا
 العاشر اذ كان صلوة ابي بكر كذا

[illegible]

جنبي وجنب حائض ونفساء ومن وجد قتيلا في مصر لا يعلم قاتله شرفاته اذا لم يعلم قاتله
 غسل سواء علم قاتله وقم بالحديدة او بالعصا الكبيرة او الصغيرة لان الواجب فيه
 الدية والقسمامة هكذا في الذخيرة ولم يذكر انه وجد في موضع تجملها مة
 او لا تقول ان المراد به اذ وجد في موضع تجملها مة اذا وجد في موضع لا تجملها
 كالشارع والجامع فان علم انه قتل بالحديدة لا يفضل لانه شهيد وان علم انه قتل بالعصا
 الكبيرة لا يفضل عند المحققين ^{في الموضع} لانهم لا يثبتون فيه اثم بخلافه وان علم انه قتل بالعصا
 الصغيرة ينبغي ان يفضل اتفاقا لان نفس القتل واجب الدية فتعذر وجوبها بغير وجه القاتل
 لا يجعل شهيدا اذا علم القاتل فان علم ان القتل بالحديدة لم يفضل لانه شهيد وان علم ان القتل
 بالعصا الكبيرة ينبغي ان يفضل عند المحققين ^{في الموضع} لانهم لا يثبتون فيه اثم بخلافه وان علم انه قتل بالعصا
 الصغيرة لا يفضل اتفاقا وقد قال في المداية ومن وجد قتيلا في مصر لا يعلم قاتله شرفاته اذا لم يعلم قاتله
 الا اذا علم انه قتل بحديدة ظم ^{في الموضع} اقول هذه الرواية في القاتل المذكور في الذخيرة لان رواية القاتل
 فيما اذا لم يعلم قاتله لانه على وجه القسمامة ولا قسمامة الا اذا لم يعلم القاتل في حق العلم
 بالقاتل اذا علم ان القتل بالحديدة ففي رواية القاتل لا يفضل في هذا القتل وهذا قصاص
 واما وجوب الدية والقسمامة فاعراض الحجر على قامة القصاص فلا يحجب هذا العارض
 عن ان يكون شهيدا واما علم رواية الذخيرة فيفضل وعارة الذخيرة هذا وان حصل القتل
 فان لم يعلم قاتل تجبل لدية والقسمامة على اهل الحلة فيفضل وان علم القاتل لم يفضل عندنا
 ففي الذخيرة لم يعتبر نفس القتل فوجب بالدية وان كان بالعارض جرحه عن اثمه في
 اخذ هذه الرواية هذا العلم انه باي الله قتل ما اذا لم يعلم قاتله فيجب في القتل لم يعلم ان
 نفس هذا القتل ما هو على اعتباره بخلافه يعتبر ما هو الواجب مثل هذا القتل ما كان صلبا

[illegible][illegible]

باب الصلوة في اللعبة

صرح فيها الفرض والمفعل من المذكور في العداية خلافا للشافعي رحمه الله والمذكور في كتب الشافعي
 رحمه الله لا اذا توجه الى جوار الكعبة ^{في} اذا توجه الى الباب وهو مفتوح ^{ولا} يكون لا تقاعد
 العتبة بقدر ^{من} ^{الرجل} ^{لا} ^{يخفى} وفي كتيبه ايضا انه ان خدمت الكعبة والعباد اذ ابالله
^{استأجر} ^{من} ^{الصلوة} ^{خارجا} ^{مخرجها} ^{اليها} ^{لا} ^{يخفى} في ذلك اذا كان بين يديه مسافة او قبة
 جدار وهذا حكم عجيب لان جوار الصلوة خارجا على تقدير الانهزام يدل على ان القبة
 اما ارض الكعبة او هو ما فيجب عجزه في ارض غير اشتراط ان يكون بين يديه شيء من مقام
 مثل معصرة الرحام ^{او} ^{من} ^{الصلوة} ^{خارجا} ^{مخرجها} ^{اليها} ^{لا} ^{يخفى} في ذلك اذا كان بين يديه مسافة او قبة
 فلو لم تستعظم الكعبة وفي الهداية انه لا يجوز عند الشافعي رحمه الله في كتيبه انه لا يجوز ان لا
 يكون بين يديه شيء من مقام ^{او} ^{من} ^{الصلوة} ^{خارجا} ^{مخرجها} ^{اليها} ^{لا} ^{يخفى} في ذلك اذا كان بين يديه مسافة او قبة
 من ليس في حياته من العلم ان للكعبة أربعة جوانب يحج إليها الأربعة فالوقوف في
 الجناح ^{الذي} ^{يكون} ^{من} ^{الصلوة} ^{خارجا} ^{مخرجها} ^{اليها} ^{لا} ^{يخفى} في ذلك اذا كان بين يديه مسافة او قبة
 بجان ^{الذي} ^{يكون} ^{من} ^{الصلوة} ^{خارجا} ^{مخرجها} ^{اليها} ^{لا} ^{يخفى} في ذلك اذا كان بين يديه مسافة او قبة

[illegible]

قوله الاول احد
اي ما كان من ترك
الزكاة من غير
ان يحرمه الله تعالى
فان كان من غير
ان يحرمه الله تعالى
فان كان من غير
ان يحرمه الله تعالى

في هذه الآية هذا والذرة مصروف الفقر ولا يصرف في اليوسف قل ان انوى بالدفع التقديق
عليهم سقط عنه وكذا الدفع الى كل سائل جازك لغير ما عليهم من التبعاء فقره ولا يوجب
فعلك ان تسأل في هذه الرماية انه هل يفهم من هذا لا سقوط الزكاة عن النازل نظر المعنى
وهل هذه الرماية لا على ان يجزى الجواز ولا هل الجواز بل أخذ والذرة ويصرف في
الخراجهم ويصرف في فقره تأويل انهم فقره فانظر الى هذا الذي ادرجه الامامان
في الخزانة كيف يقسم هذه الرماية فيسوق لولا تهرة اخذ العشي والذرة بالصفة
على فرض عليهم ذلك وحكمهم من الزكاة والصفة المأخوذة من غير الزكاة في أخذ الجواز
من الارض اصحابها مضاعفة فيصنع على الملاك القيم ويأخذونها جيلان و تهراو
يصرفون ما هو عليه قائل الاشراف ولا ترا فيهم ولا شيء فعال الصبي التعلية بالقيمة وعلى المراء
على الرجل منهم ثم تغلب بكسر اللام بفتحها وبالنسبة اليها تغلب بفتح اللام استحيانا لتوالي
الكسرتين وما قالوا بالكره في الالف والهمزة ومن تغلب قوم من مشركي العرب طالعهم عمر
بالجزية قالوا ان على الصدقة مضاعفة فمضى على ذلك فقال عمر بن الخطاب هذا خير بكم
فمضى ما سئلهم فلم يجرى الصلح على نصف زكاة المسلمين فوخذ من صبيانهم ثم وخذ من
نساءهم كما تسلمون مع ان الجزية لا تقضى على النساء هم وجاز تقديم الجاهل ولا اكثر منه
والصبي لانه مضاعف ثم لا يحصل هذا ان المال لنا فيسبب لوجوب الزكاة والحول شرط
لوجوب الاداء واما وجب السبب فيهم لانه لو اداء مع انهم لم يوجبوا وجب الاداء قبل الحول
طذا كان له مضاعف لحد كما يدرهم مثلا فيكون اكثر من مضاعف احد حتى ان املك لاكثر لحد
الجزية احد من قبل ان املك مضاعف لحد لحد لحد هم وهذا ذهب غير من مثقالا
والفضة ما سألهم كل عشرة منوا سبعة مما قيل في علم ان هذا الوزن ليس في

قوله الاول احد
اي ما كان من ترك
الزكاة من غير
ان يحرمه الله تعالى
فان كان من غير
ان يحرمه الله تعالى
فان كان من غير
ان يحرمه الله تعالى
قوله الاول احد
اي ما كان من ترك
الزكاة من غير
ان يحرمه الله تعالى
فان كان من غير
ان يحرمه الله تعالى
فان كان من غير
ان يحرمه الله تعالى

قوله الاول احد
اي ما كان من ترك
الزكاة من غير
ان يحرمه الله تعالى
فان كان من غير
ان يحرمه الله تعالى
فان كان من غير
ان يحرمه الله تعالى

في مصر السبعة لاصيدوا في السراير الى الفقير بل ياخذ منه السلطان
 ويعينه هم او عاشر اخران وجد في هذه السنة ثمن اذا ارادوا الى عاشر اخر الى
 ان عاشر اخر وجد في هذه السنة هم لا يخرج الدباءة ثمن الا يشترط ان يخرج الدباءة عن الاخر
 بل يصيد مع اليامين هم وما صيد في هذه السنة صيد في هذه السنة لا يفي قوله لا منه
 هم ولكن ثمن اذا ادعى الحرب فبات هذه الامة هم ولدى تصديق ولا ياخذ منه شيئا هم
 ولا ياخذ من المسلم ربع عشر ومن الذمي نصفه ومن الحرب العشران ياخذوا ابا ولهم
 قدر ما ياخذنا ثمن ان يعلم قدر ما ياخذنا اهل الحرب اذا جازا عليهم هم وان علم احد مثله
 ان كل بعض الاكل ثمن ان علم قدر ما ياخذنا اهل الحرب ياخذنا اهل الحرب مثل ذلك
 ان كان بعضا ختم لهم ياخذوا اكل امنا فاعاشا لا ياخذ كل اكل الماء ولكن ياخذ العشر ولا من
 قليله وان اقربا في الغنم في بيت ثمن القليل ما لا يبلغ الغنم ولا ياخذ شيئا من ابلها واشيئا
 من ثمن الغنم ياخذوا اكل اهل الحرب ان لم يذكروا هذا اللفظ هم ولو عشرين شه من قبل الحول
 ان جاء من اربعة عشر ثانيا ولا فلا ثمن ان اخذ من الحرب العشر ثمن من قبل الحول ان كان
 المائة الثانية جاء من اربعة عشر ثانيا وان كان ارجاس دارا دارا لا ياخذ منه ثمن هم وعشرين
 اخذ في اخذ من كل واحد ما ثمن هذا عند بيعة حرج واما عند الشافعي حرج عشرين
 وعند زفر حرج لعشر كل واحد عند اليامين حرج ان مر بها بعشرها فاجعل الخاير يتبعها
 الخزان مر بها بعشر حرج بعشرها وان مر بها بخير صغر ولا والفرق عندنا ان الخزان من
 ذوات القيمة فاخذ قيمته فاخذها والخزان من ذوات المال فاخذ المال لا يكون
 فاخذ اليامين هم ولا مضاربة ثمن ان مر بالمضارب بما المضاربة
 لا ياخذ منه ثمن هم وكسبوا ذون الا عبيد مديون معه صلا لا ثمن اهل من عبيد ذون

في مصر السبعة لاصيدوا في السراير الى الفقير بل ياخذ منه السلطان
 ويعينه هم او عاشر اخران وجد في هذه السنة ثمن اذا ارادوا الى عاشر اخر الى
 ان عاشر اخر وجد في هذه السنة هم لا يخرج الدباءة ثمن الا يشترط ان يخرج الدباءة عن الاخر
 بل يصيد مع اليامين هم وما صيد في هذه السنة صيد في هذه السنة لا يفي قوله لا منه
 هم ولكن ثمن اذا ادعى الحرب فبات هذه الامة هم ولدى تصديق ولا ياخذ منه شيئا هم
 ولا ياخذ من المسلم ربع عشر ومن الذمي نصفه ومن الحرب العشران ياخذوا ابا ولهم
 قدر ما ياخذنا ثمن ان يعلم قدر ما ياخذنا اهل الحرب اذا جازا عليهم هم وان علم احد مثله
 ان كل بعض الاكل ثمن ان علم قدر ما ياخذنا اهل الحرب ياخذنا اهل الحرب مثل ذلك
 ان كان بعضا ختم لهم ياخذوا اكل امنا فاعاشا لا ياخذ كل اكل الماء ولكن ياخذ العشر ولا من
 قليله وان اقربا في الغنم في بيت ثمن القليل ما لا يبلغ الغنم ولا ياخذ شيئا من ابلها واشيئا
 من ثمن الغنم ياخذوا اكل اهل الحرب ان لم يذكروا هذا اللفظ هم ولو عشرين شه من قبل الحول
 ان جاء من اربعة عشر ثانيا ولا فلا ثمن ان اخذ من الحرب العشر ثمن من قبل الحول ان كان
 المائة الثانية جاء من اربعة عشر ثانيا وان كان ارجاس دارا دارا لا ياخذ منه ثمن هم وعشرين
 اخذ في اخذ من كل واحد ما ثمن هذا عند بيعة حرج واما عند الشافعي حرج عشرين
 وعند زفر حرج لعشر كل واحد عند اليامين حرج ان مر بها بعشرها فاجعل الخاير يتبعها
 الخزان مر بها بعشر حرج بعشرها وان مر بها بخير صغر ولا والفرق عندنا ان الخزان من
 ذوات القيمة فاخذ قيمته فاخذها والخزان من ذوات المال فاخذ المال لا يكون
 فاخذ اليامين هم ولا مضاربة ثمن ان مر بالمضارب بما المضاربة
 لا ياخذ منه ثمن هم وكسبوا ذون الا عبيد مديون معه صلا لا ثمن اهل من عبيد ذون

في مصر السبعة لاصيدوا في السراير الى الفقير بل ياخذ منه السلطان
 ويعينه هم او عاشر اخران وجد في هذه السنة ثمن اذا ارادوا الى عاشر اخر الى
 ان عاشر اخر وجد في هذه السنة هم لا يخرج الدباءة ثمن الا يشترط ان يخرج الدباءة عن الاخر
 بل يصيد مع اليامين هم وما صيد في هذه السنة صيد في هذه السنة لا يفي قوله لا منه
 هم ولكن ثمن اذا ادعى الحرب فبات هذه الامة هم ولدى تصديق ولا ياخذ منه شيئا هم
 ولا ياخذ من المسلم ربع عشر ومن الذمي نصفه ومن الحرب العشران ياخذوا ابا ولهم
 قدر ما ياخذنا ثمن ان يعلم قدر ما ياخذنا اهل الحرب اذا جازا عليهم هم وان علم احد مثله
 ان كل بعض الاكل ثمن ان علم قدر ما ياخذنا اهل الحرب ياخذنا اهل الحرب مثل ذلك
 ان كان بعضا ختم لهم ياخذوا اكل امنا فاعاشا لا ياخذ كل اكل الماء ولكن ياخذ العشر ولا من
 قليله وان اقربا في الغنم في بيت ثمن القليل ما لا يبلغ الغنم ولا ياخذ شيئا من ابلها واشيئا
 من ثمن الغنم ياخذوا اكل اهل الحرب ان لم يذكروا هذا اللفظ هم ولو عشرين شه من قبل الحول
 ان جاء من اربعة عشر ثانيا ولا فلا ثمن ان اخذ من الحرب العشر ثمن من قبل الحول ان كان
 المائة الثانية جاء من اربعة عشر ثانيا وان كان ارجاس دارا دارا لا ياخذ منه ثمن هم وعشرين
 اخذ في اخذ من كل واحد ما ثمن هذا عند بيعة حرج واما عند الشافعي حرج عشرين
 وعند زفر حرج لعشر كل واحد عند اليامين حرج ان مر بها بعشرها فاجعل الخاير يتبعها
 الخزان مر بها بعشر حرج بعشرها وان مر بها بخير صغر ولا والفرق عندنا ان الخزان من
 ذوات القيمة فاخذ قيمته فاخذها والخزان من ذوات المال فاخذ المال لا يكون
 فاخذ اليامين هم ولا مضاربة ثمن ان مر بالمضارب بما المضاربة
 لا ياخذ منه ثمن هم وكسبوا ذون الا عبيد مديون معه صلا لا ثمن اهل من عبيد ذون

الباقى او نصفه هم وخمس تخليص له ارض عشرة رجلة وطفله وانما سواه وان اسلم
 او اشراها مسلم او ذى شئ علم ان العشرة اخذ من ارضي لطفها كما في قوله خذ ضعف ذلك
 مراد ارض لطفها لم ولا يستطعون العشر المضاعف بالاسلام عندا يحنف به وكذا عند محمد
 ولما عند ابي يوسف ربح في خذ عشرة واحد من اخذ الخارج من ذى شئ عشرة مسلم
 وعشرة من مسلم اخذها منه شفعة او ردت عليه لفساد البيع ثلث ان اخذها من ذى
 شفعة واشترى الذي من المسلم العشرة فوردت على المسلم لفساد البيع عادت عشرة
 كما كانت هم في دار عطلت استأجرها ان كانت الذى والمسلم سقاها بماء ثلث ماء الخارج
 وان سقاها بماء العشرة عشرة ماء السماء والبير والعين عشرة وماء انفار حقا كما جاء
 خارجي ثلث كمن يجر دغى هم وكذا سيجون وحيون ودجلة والفرات عندا يبيع
 ربح وعشرة عند محمد ربح ولا تثنى في عين قير ونقط في ارض عشرة في ارض خارج في
 حرمها المصالح للزراعة خارج لا يباين ثلث ان كان حريم العين صاكال لزاوية ثلث في ارض العين

باب المصارف

منهم الفقير وهم من له ادنى شئ والمسكين من لا شئ له وعامل المصد فيعطى بقدر عمله و
 مكاتب فيك رتبة ومدين لا عيال نصا بافاضلا من دينه وفي سبيل الله تعالى
 وهم منقطع الغزاة عند ابي يوسف هم ومنقطع الحاجر عند محمد وواب السبيل وهو
 من له مال لا معه والمزكس فما الى كالم والمى بعضهم ثلث اخر اربع ثلث الشافعي ربح اذ عند
 لا بد ان يصرف الى جميع الاضام فيعطى من كل نصف ثلثة لان اقل الجعم ثلثة ونحن نقول
 انما دخل الام على الجعم ولا يمكن جماعا على العوق وكحل الاعلى الاستعراق مراد بالجنس
 بطل الجمعية كما في قوله تعالى لا عيال النساء ممن بعد فلهذا مراد العهدة لا الاستعراق

والباقي او نصفه هم وخمس تخليص له ارض عشرة رجلة وطفله وانما سواه وان اسلم
 او اشراها مسلم او ذى شئ علم ان العشرة اخذ من ارضي لطفها كما في قوله خذ ضعف ذلك
 مراد ارض لطفها لم ولا يستطعون العشر المضاعف بالاسلام عندا يحنف به وكذا عند محمد
 ولما عند ابي يوسف ربح في خذ عشرة واحد من اخذ الخارج من ذى شئ عشرة مسلم
 وعشرة من مسلم اخذها منه شفعة او ردت عليه لفساد البيع ثلث ان اخذها من ذى
 شفعة واشترى الذي من المسلم العشرة فوردت على المسلم لفساد البيع عادت عشرة
 كما كانت هم في دار عطلت استأجرها ان كانت الذى والمسلم سقاها بماء ثلث ماء الخارج
 وان سقاها بماء العشرة عشرة ماء السماء والبير والعين عشرة وماء انفار حقا كما جاء
 خارجي ثلث كمن يجر دغى هم وكذا سيجون وحيون ودجلة والفرات عندا يبيع
 ربح وعشرة عند محمد ربح ولا تثنى في عين قير ونقط في ارض عشرة في ارض خارج في
 حرمها المصالح للزراعة خارج لا يباين ثلث ان كان حريم العين صاكال لزاوية ثلث في ارض العين

الباقي او نصفه هم وخمس تخليص له ارض عشرة رجلة وطفله وانما سواه وان اسلم
 او اشراها مسلم او ذى شئ علم ان العشرة اخذ من ارضي لطفها كما في قوله خذ ضعف ذلك
 مراد ارض لطفها لم ولا يستطعون العشر المضاعف بالاسلام عندا يحنف به وكذا عند محمد
 ولما عند ابي يوسف ربح في خذ عشرة واحد من اخذ الخارج من ذى شئ عشرة مسلم
 وعشرة من مسلم اخذها منه شفعة او ردت عليه لفساد البيع ثلث ان اخذها من ذى
 شفعة واشترى الذي من المسلم العشرة فوردت على المسلم لفساد البيع عادت عشرة
 كما كانت هم في دار عطلت استأجرها ان كانت الذى والمسلم سقاها بماء ثلث ماء الخارج
 وان سقاها بماء العشرة عشرة ماء السماء والبير والعين عشرة وماء انفار حقا كما جاء
 خارجي ثلث كمن يجر دغى هم وكذا سيجون وحيون ودجلة والفرات عندا يبيع
 ربح وعشرة عند محمد ربح ولا تثنى في عين قير ونقط في ارض عشرة في ارض خارج في
 حرمها المصالح للزراعة خارج لا يباين ثلث ان كان حريم العين صاكال لزاوية ثلث في ارض العين

منهم الفقير وهم من له ادنى شئ والمسكين من لا شئ له وعامل المصد فيعطى بقدر عمله و
 مكاتب فيك رتبة ومدين لا عيال نصا بافاضلا من دينه وفي سبيل الله تعالى
 وهم منقطع الغزاة عند ابي يوسف هم ومنقطع الحاجر عند محمد وواب السبيل وهو
 من له مال لا معه والمزكس فما الى كالم والمى بعضهم ثلث اخر اربع ثلث الشافعي ربح اذ عند
 لا بد ان يصرف الى جميع الاضام فيعطى من كل نصف ثلثة لان اقل الجعم ثلثة ونحن نقول
 انما دخل الام على الجعم ولا يمكن جماعا على العوق وكحل الاعلى الاستعراق مراد بالجنس
 بطل الجمعية كما في قوله تعالى لا عيال النساء ممن بعد فلهذا مراد العهدة لا الاستعراق

[illegible]

لا تمان اريد هذا فلا يملك يرا دان جميع الصدقات التي في الدنيا لجميع الفقراء الى اخره فلا يجزى
ان يجرمهم واحد وليس هذا في وسع احد على ان يرا جميع الصدقات لجميع هؤلاء لا يجب
ان يعطى كل واحد جميع الاوصاف وان يعطى ثلثه من كل نصف فصار كقول الصدقة
للفقر والمساكين الى اخره ولا يرا ان الصدقة مقسومة على هؤلاء فان قسمت على الاوصاف
فما اصاب للفقر لا شك انه يطبق عليه اسم الصدقة فيجب ان يكون مقسوما ايضا فلم
التسلسل بخلاف ما اذا قال ثلث مالي للفقراء والمساكين فعلم ان المراد بيان المصدر
لا القسمة ^{فان بالقرينة ان الصدقة مقسومة} ولا يبنى مسجد وكفن ميت وقضاء دينه وثمن ما يفتقر لشركه لا يرا ان
يملك احد المستحقين فلو اقال في الخصم فيصرف الى الكل والبعض فليكام ولا الى من
بينهما ولا دونه وجبة شئ لا يعطى احده وان علا فزعم ان سفل ولا يعطى الزوج زوجة
ولا الزوجة زوجها ومملوك نشئ مملوك الزبي هم وعبد عتق بعضه وعنه
ومملوكه نشئ مملوك الغني والمراد غير المكاتب عجز ان يرد الى مكاتب الغني هم
وطفله نشئ طفل الرجل الغني هم وبنيها نشئ هم اليعاسي وعقرو عصيل
والحارث بن عبد المطلب رضيهم ومواليهم نشئ لهم معصية هؤلاء هم ولا الى ذمي
جاء غير هاتية نشئ تجاز ان يصرف الى الصدقة غير الزكاة هم دفع الى من طهر
فبان انه عبد او مكانه يهدى لها وطن بان غناه او كفره او انه اية او ابيه او هاتية
ثم بعد خلافا لا يوجب ربح وحيث دفع ما يقبضه عن السواك ليوم وركه دفع مائة
درهم الى فقير غير مدبر ونقل الى بلد اخر لا الى قرية او الى احد من اهل بلده

باب صدقة القطر

وہی من راود قیقہ اوسولقہ او نریب نصف صاع و من تراوشقیر صاع محالیم فیہ

[illegible]

قوله لا تأكل من ثمره حتى يذوق الثمر من كل شجرة من الجنة...
 قوله لا تأكل من ثمره حتى يذوق الثمر من كل شجرة من الجنة...
 قوله لا تأكل من ثمره حتى يذوق الثمر من كل شجرة من الجنة...

ثمانية اطلال من محراب عديش المصاع كبل لبيص فيه ثمانية اطلال فقدر ثمانية
 اطلال من الحجر وهو الماشي ومن العديش والماء فقدر بها القلة المتفاوت بين حياتهما
 عظما وضعوا تحتها ولا كتبوا بالخلاف غيرهما من الخوب كان التفاوت فيها كثيرا
 للكثرة والى قد وزنت الماش والخطبة المكتنزة والشعير وجعلتها في المكيا
 فالماش اتقل من الخطبة والخطبة الحيدة من الشعير والمكيا الكثرة بمائة ثمانية اطلال
 من الحجر مائة اطلال من الخطبة الحيدة المكتنزة فالاخر فيا يتقدرا
 ثمانية اطلال من الخطبة الحيدة لانه ان قدر بالخطبة المكتنزة فكما يجعل فيها ثمانية
 اطلال من مثل تلك الخطبة بمائة بها والنكاح بمائة باقل من تلك الخطبة اذا كانت الخطبة
 متخالفة ولكن ان قدر بالجر يكون اصغر من الاول ولا يسم فيه ثمانية اطلال من انواع الخطبة
 فيكون الاول احوط ثم اعلم ان هذا الصاع العراقي واما الصاع الحجازي فهو خمسة
 اطلال وثلاث اطلال فالواجب عند الساع من خطبة نصف صاع من الحجازي وعندنا
 نصف صاع من العراقي وهو متوان على الن اربعون استارا ولا استارا رابعة صاقل
 نصف صاع من العراقي وهو متوان على الن اربعون استارا ولا استارا رابعة صاقل
 عندنا لا بد ان يقدر ذلك الكيل هم واداء البرقي من صاع ليشترى به الاشياء احب و
 عندنا ببيس صاع من اداء الدرهم احب وتجب على من سلم له فضاي الزكاة فان لم يتبر
 فقد ذكرنا في اول كتاب الزكاة ان الفاء بالتحمل مع القيمة او السوم او نية التجارة فوكان
 المضاب الزكاة اي مضاب فاصل عن حاجته الاصلية فان كان من احد الثمينين والاسلام او ما
 التجار تجب عليه الصدقات اعمل عليه الحول والكان من غير هذا الاصل لا يكون له
 ولا التجارة وتقيمها قبل المضاب تجب بها صدقة الفطر مع انه لا تجب بها الزكاة هم

الاشياء من كل شجرة من الجنة...
 قوله لا تأكل من ثمره حتى يذوق الثمر من كل شجرة من الجنة...
 قوله لا تأكل من ثمره حتى يذوق الثمر من كل شجرة من الجنة...

بصفتها

بصفتها...
 قوله لا تأكل من ثمره حتى يذوق الثمر من كل شجرة من الجنة...
 قوله لا تأكل من ثمره حتى يذوق الثمر من كل شجرة من الجنة...

قوله لا تأكل من ثمره حتى يذوق الثمر من كل شجرة من الجنة...
 قوله لا تأكل من ثمره حتى يذوق الثمر من كل شجرة من الجنة...
 قوله لا تأكل من ثمره حتى يذوق الثمر من كل شجرة من الجنة...

قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت
قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت
قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت
قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت
قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت
قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت
قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت
قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت
قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت
قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت

تحرم الصدقة تشا هذا النصاب نصاً حراماً الزكاة ولا يشترط فيها الفاء بخلاف
نصاب وجوب الزكاة هم لنفسه وطفله فقيراً خادماً ملكاً ولو هدر أو ام ولد أو كافر
لا تزوجه وولده الكبير وطفله الغني بل من ماله ومكاتبه وعبد له للزكاة وعبد له
لا بعد عوده ولا بعدا وعبيدين بين اثنين على احدهما شغلها عندا بحقيقة حراما عند
فتجب عليهما ولم يعم خيار احدهما فاعلم من يصير له بطول في حجر العطر فتجب لمن اسلم وولد
قبله شغل قبل الطلوع هذا عندنا ما عندنا لفتحه حرم فتجب بغروب الشمس ليلة العيد من
اسلم في الليلة أو ولد فيها لا تجب عليه عندة هم كما من مات في ليلته شغل فالتسوية
فانه تجب عليه لانه ادرك وقت الغروب هم أو اسلم وولد بعدة شغل بعد طلوع الفجر فانه
لا تجب عليهما اجماعا ما عندنا فانه لم يدرك وقت الطلوع واما عندة فلانه لم يدرك
وقت الغروب هم ولو قلتمت حاز بلا فضل بين مدة ومدة وندب تجبها اول اخرها

كتاب الصوم

هو ترك الاكل والشرب والوطى من الصبح الى الغروب مع العنية وصوم رمضان فرض على كل
مسلم مكلف ذاب وقضاء وصوم النذر والكفارة واجب وغيره افضل شغل في الهداية
ان صوم رمضان فرضية لقوله تعالى كتب عليكم الصيام على فرضية العقد لا على عهد
جاءه والمندور واجب لقوله تعالى وليوفوا نذورهم قيل في الحاشي ان قوله تعالى وليوفوا
نذورهم عام حض من البعض وهو النذر بالعصية والطهارة وعبادة المريض وصلة
المسكنة فلا يكون تطعيا فيكون واجبا لقوله تعالى والمندور اذا كان من العبادات المقصودة
كالصلوة والصوم والحج ونحو ذلك فكل من تأتت بالاجماع فكل من قطع الثبوت وان كان
مسند الاجماع غريبا هو العام النصوص البعض فيبغي ان يكون فرضا وكذا صوم الكفارة

قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت
قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت
قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت
قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت
قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت
قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت
قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت
قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت
قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت
قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت

قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت
قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت
قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت
قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت
قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت
قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت
قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت
قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت
قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت
قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت

قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت
قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت
قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت
قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت
قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت
قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت
قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت
قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت
قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت
قوله من لا يملك نفسه غداً فإنه ميت

لان نبوته بنص قطع مريد بالاجماع فقول حسب الهداية ان السدور واجب
 انه اراد بالوجوب لفرض كما قال في افتتاح كتاب الصوم الصوم ضروري واجب فقل
 ويصوم صوم رمضان والنذر المعين بنية من الليل الى الضحى الكبرى لا عند هاق الاصح
 مثل علم ان النكاح الشرعي من الصبح الى الغروب فالمراد بالضحى الكبرى منصفه شر لا بد ان يكون
 النية موجودة في كل النهار فثبت ان تكون مثل الضحى الكبرى وفي الجامع المصنف
 قبل نصف النهار اي قبل نصفه لواء الشرع وفي تحصيل القدر الى الزوال واكد اول اجم
 هم وبنية مطلقة او بنية نفل او ارمضان بنية واجب اخر الا في فرض وسفر على كافي
 والنذر المعين عن واجب اخر من اداء رمضان بنية عن واجب اخر الا في السفر فان يقع
 الواجب في ذلك يوم معين يكون في ذلك اليوم واجبا اخر يقع في ذلك الواجب سئل عن كسار الا
 صوم او مرضا وعبادة المخصوص هذا ويصوم اداء رمضان بنية قبل نصف النهار الشرع وبنية نفل
 وبنية مطلقة وبنية واجب اخر الا في سفر ومرض وكذا النفل والنذر المعين الا في الاخير حكم
 النفل والنذر المعين حكم اداء رمضان الا في الاخير وهو الواجب الاخرهم والنفل بنية
 وبنية مطلقة قبل الزوال لا بعدا وشرط للقضاء الكفاية والنذر انطلق التنب
 او التعيين **مثل** المراد بالتنب من الليلهم وان عم ليلة شك **مثل**
 نية الثلثين من شعبان لا يصام عندها الا نفلا ولو صامه لواجب اخر كونه ويقع
 عنه في الاصح **مثل** يقع عن الواجب الاخر في الاصح وقيل يقع نظو على ان غيرة سنه
 عنه فلا ينادى به الواجب هم ان يظهر رمضان بنية ولا نصه **مثل** عن رمضان
 فان صوم رمضان ينادى بنية واجب اخرهم والنفل فيه **مثل** في يوم الشك هم
 واجب جماعا ان وافق صوم معتادة ولا يصحم الاوصاف **مثل** كالمعتة القا ضهم

لا بد ان يكون في كل يوم معين بنية من الليل الى الضحى الكبرى لا عند هاق الاصح
 مثل علم ان النكاح الشرعي من الصبح الى الغروب فالمراد بالضحى الكبرى منصفه شر لا بد ان يكون
 النية موجودة في كل النهار فثبت ان تكون مثل الضحى الكبرى وفي الجامع المصنف
 قبل نصف النهار اي قبل نصفه لواء الشرع وفي تحصيل القدر الى الزوال واكد اول اجم
 هم وبنية مطلقة او بنية نفل او ارمضان بنية واجب اخر الا في فرض وسفر على كافي
 والنذر المعين عن واجب اخر من اداء رمضان بنية عن واجب اخر الا في السفر فان يقع
 الواجب في ذلك يوم معين يكون في ذلك اليوم واجبا اخر يقع في ذلك الواجب سئل عن كسار الا
 صوم او مرضا وعبادة المخصوص هذا ويصوم اداء رمضان بنية قبل نصف النهار الشرع وبنية نفل
 وبنية مطلقة وبنية واجب اخر الا في سفر ومرض وكذا النفل والنذر المعين الا في الاخير حكم
 النفل والنذر المعين حكم اداء رمضان الا في الاخير وهو الواجب الاخرهم والنفل بنية
 وبنية مطلقة قبل الزوال لا بعدا وشرط للقضاء الكفاية والنذر انطلق التنب
 او التعيين **مثل** المراد بالتنب من الليلهم وان عم ليلة شك **مثل**
 نية الثلثين من شعبان لا يصام عندها الا نفلا ولو صامه لواجب اخر كونه ويقع
 عنه في الاصح **مثل** يقع عن الواجب الاخر في الاصح وقيل يقع نظو على ان غيرة سنه
 عنه فلا ينادى به الواجب هم ان يظهر رمضان بنية ولا نصه **مثل** عن رمضان
 فان صوم رمضان ينادى بنية واجب اخرهم والنفل فيه **مثل** في يوم الشك هم
 واجب جماعا ان وافق صوم معتادة ولا يصحم الاوصاف **مثل** كالمعتة القا ضهم

[illegible]

باب موجب الافساد

المستحقين من الجاني
والله اعلم بسرائرهم
وآدم المسمى راية الحسين
قد كان مع منبى اصلا خيرا
باسم الله ١٣ شعبان
في يوم السبت الغدير في كل
الجمعة في سنة الف وستمائة
الحمد لله رب العالمين

[illegible]

9

فانما من غير قصد كما انما لم يضر فدخل الماء في حلقه او مكرها او احقن او استعطش
اي صبوا في الكنت توصل الى القصبة لا نفهم او قطره اذنه او دوى جائلة او
فوق الا جوفه او دماغه نفس الحاقه الى الحلقه بلغت الحنجرة والامة النخلة بلغت ادم
الدماغ او اتبلع حصا او استقاء ملاء فيه او لم يضر بل لا يضره بل هو يوم او كل
قطر ان قطره فاكله او جوعت نائمة او لم يضر مضان كل كصبي ولا قطرا واصبح غير نائم
المصوم فاكل قطره فقط ولو اكل وشرب او جامع ناسيا لم يضر غير ذلك للمصوم او نائم
فاكله او قطره فانزل او ادهن او اكله او اغتسل او اغلبه القه او قبيلا او صبح جينا
وصبحه احليله دهن او في اذنه ماء او دخل عبرا او دحان او ذبا في حلقه لم يضره المظ
والثلم فيفسد في الاصح ولو كويت في اوجيته او في غير مرجح نفس فلو اكله او قتل المس
انزل قطره ولا فلا وان اكل الحمايين اسنانهم مثل حصية قطره فقط وفي اقل صلا لا اذا
خرج واخذ به بيده ثم اكل نفس التقييد بالخذ باليد وفيه اتفاقا لم ولو بدله ياكل
مسفة فسد الا اذا مضغ نفس فانه يتلا شتي في فمها المضغهم وفي كثير اذا عداقا
فسد الا القليل في الحالكين وعند محمد مرجح فيفسد باعادة القليل لا عند الكثير نفس اذا
والقوى فالمحتر عند النبي سيف مرجح الكثير في ملاء الفم وعند محمد مرجح فيفسد الصنع
لاعادة وفي اعادة الكثير فيفسد اتفاقا وفي عند القليل لا يفسد اتفاقا وفي عادة القليل
يفسد عند النبي سيف مرجح خلافا لمحمد مرجح وفي عند الكثير فيفسد عند النبي سيف مرجح عند
الدهن في مضعه شئ الا طعام الصبي ضرورة والقبلة ان لم يامن الا الكحل ودهن
الارب والسواك ولو عشيائش احلها من قول الشافعي مرجح اذ عنده بكرة خشيا لانه
لخالفهم وسهم فان عجز عن الصوم يطره يطعم لكل يوم مسكيا كما انقطر
في وقت ثم يصوم او يجزى له يوم واحد محمود

فانما من غير قصد كما انما لم يضر فدخل الماء في حلقه او مكرها او احقن او استعطش
اي صبوا في الكنت توصل الى القصبة لا نفهم او قطره اذنه او دوى جائلة او
فوق الا جوفه او دماغه نفس الحاقه الى الحلقه بلغت الحنجرة والامة النخلة بلغت ادم
الدماغ او اتبلع حصا او استقاء ملاء فيه او لم يضر بل لا يضره بل هو يوم او كل
قطر ان قطره فاكله او جوعت نائمة او لم يضر مضان كل كصبي ولا قطرا واصبح غير نائم
المصوم فاكل قطره فقط ولو اكل وشرب او جامع ناسيا لم يضر غير ذلك للمصوم او نائم
فاكله او قطره فانزل او ادهن او اكله او اغتسل او اغلبه القه او قبيلا او صبح جينا
وصبحه احليله دهن او في اذنه ماء او دخل عبرا او دحان او ذبا في حلقه لم يضره المظ
والثلم فيفسد في الاصح ولو كويت في اوجيته او في غير مرجح نفس فلو اكله او قتل المس
انزل قطره ولا فلا وان اكل الحمايين اسنانهم مثل حصية قطره فقط وفي اقل صلا لا اذا
خرج واخذ به بيده ثم اكل نفس التقييد بالخذ باليد وفيه اتفاقا لم ولو بدله ياكل
مسفة فسد الا اذا مضغ نفس فانه يتلا شتي في فمها المضغهم وفي كثير اذا عداقا
فسد الا القليل في الحالكين وعند محمد مرجح فيفسد باعادة القليل لا عند الكثير نفس اذا
والقوى فالمحتر عند النبي سيف مرجح الكثير في ملاء الفم وعند محمد مرجح فيفسد الصنع
لاعادة وفي اعادة الكثير فيفسد اتفاقا وفي عند القليل لا يفسد اتفاقا وفي عادة القليل
يفسد عند النبي سيف مرجح خلافا لمحمد مرجح وفي عند الكثير فيفسد عند النبي سيف مرجح عند
الدهن في مضعه شئ الا طعام الصبي ضرورة والقبلة ان لم يامن الا الكحل ودهن
الارب والسواك ولو عشيائش احلها من قول الشافعي مرجح اذ عنده بكرة خشيا لانه
لخالفهم وسهم فان عجز عن الصوم يطره يطعم لكل يوم مسكيا كما انقطر
في وقت ثم يصوم او يجزى له يوم واحد محمود

[illegible]

هذا الحديث يدل على صحة ما ذهبنا اليه من ان البيت كان في مكة المكرمة
والله اعلم بالصواب

باب

في بيان ما ذهبنا اليه من ان البيت كان في مكة المكرمة
والله اعلم بالصواب

هذا الحديث يدل على صحة ما ذهبنا اليه من ان البيت كان في مكة المكرمة
والله اعلم بالصواب

عبدالله بن زبير وكان سمع الحديث منها ففعل ذلك واظهر قواعدها للخليل وبني البيت
قواعد للخليل بحضرة من الناس فدخل الخطيم البيت فلما قتل كره المجاح ان يكون بناء
البيت على ما فعله ابن الزبير فقص بناء الكعبة واعادته على ما كان الحال عليه فلما كان الخطيم
من البيت يطاف وراء الخطيم حتى لو دخل القرية لا يجوز ولكن ان استقبل المصل للخطيم
لا يجوز لان فرضية التوجه الى البيت ثبت بنسخ الكتاب فلا يتأدى عما ثبت بخبر الواحد
والاحتياط في الطواف ان يكون وراء الخطيم ويرى في الثلاثة الاول فقط من الحج
الى الجحش من هوان عيشه سر بها ويض في مشبه الكهنة كالمبارزين الصنفين في ذلك
مع الاضطباع وكان سببه اظهار الجلالة للمشركين حيث قالوا انما هم
يثر بتم بقى الحكم بعد زوال السبب زمان النبي عليه السلام وبعده هو كما
بالحجر فاعلم ما ذكره يستلزم الركن الثاني وهو حسن وحتم الطواف باستيلاء الحجر ثم
شفعا يجب بعد كل السبع عبد المقام وغيره من المسجد ثم عادوا ثم الحج وحجهم
واستقبل البيت وكبر وهلل وصلى على النبي عليه السلام ورفع يديه ودعا بما شاء ثم
الحكمة ساعيا بين السيلين الاخضرين وصعد فيها وفعل ما فعله على الصفا ففعل هكذا
سبع ابداء باصفا ويحتم بالمرقة ثم السبع من الصفا الى المروة ثم طهر من المروة
الصفا شوط اخر فيكون دليلا لبيت السبع من الصفا وخقه وهو السليم على المروة وفي رواية
الطريق السبع من الصفا الى المروة ثم صفا الى الصفا شوط واحد فيكون اربعة عشر شوطا على
الرواية الثانية ويقطع الحتم على الصفا والتسليم هو الاول ثم سكن بمكة محرما وطاف
بالبيت فاعلم ما شاء وخطب الامام بمكة سابعي الحج وعلم فيها المناسك ثم رجع
الخروج للمنا والصلوة والوقوف بعرفات والا فاضته ثم التماس بعرفات ثم الحاح

هذا الحديث يدل على صحة ما ذهبنا اليه من ان البيت كان في مكة المكرمة
والله اعلم بالصواب

عشرتنا ويفصل بين كل حصتين بيوم ثم خروج غداة التزوية ثم وهي اليوم الثامن
من الحج يسمى بذلك لا تخمري وول الأبل في هذا اليوم هم إلى منا ومكث على الخمر يوم
نصف في العوات وكلها موق الأطن عرفة وإذا زالت الشمس خطب الإمام خطبتين في الجمعة
وعلم فيها لنا سأك تش وهي الوقب بعرفة والمزدلفة وبرج الحار والنهر والحلق وطول
الزيارة هم وحملهم الظهر والعصر ثم في وقت الظهر هم بأذان وأقامتين وتشرط إكمالهم
والإحرام فيها فلا يجوز العصر المفرد في أحدهما ولا من صلى الظهر جماعة ثم أحرم إلا
في وقته ثم هنا استثناء من قوله فلا يجوز العصر وإنما حصل العصر هذا الحكم لأن الظهر
جاء في وقته أما العصر فلا يجوز قبل الوقت إلا بشرط الجماعة في صلوة الظهر والعصر
أن يكونه محرما في كل واحد من الصلوتين هم ثم ذهبوا إلى الموقف في غسل سن ووقف لإكمالهم
ثاني فاقة يقرب جبل الرحمة مستقبلا ودعا يحجر وعليه أنينا سأك ووقف الناس خطبه
عزيرة مستقبلين سامعين محقرة وإذا غربت الشمس من يوم عرفة إلى المزدلفة
وكلها موقف لا وادي محسب ونزل عند جبل فخر وحمل العشائين بأذان وأقامة تش ههنا
جمع المغرب والعشاء في وقت العشاء هم وأعاد مفرأ في الطريق وأبهرات نكاح يطاع
فجر إبل تش فله أن صلى المغرب قبل وقت العشاء لا يجوز عند الحقيقة ومحمد
فجر لا عداة ما لم يطالع الفجر أن الحكم بعد الميلا كادراك فضيلة الجمع وهذا إلى طالع الفجر
لذا قالت إمكان الجمع ليسقط القضاء لأنه أن وجبا القضاء فأما أن وجب قضاء
فضيلة الجمع وهذا لا يمكن إذا كمل له وأما أن وجب قضاء فضيلة الصلاة فقد أدها في
وقت فكيف يجب قضاء هاهم وحمل الفجر فليس ثم وقتا ودعا وهو واجب لكن ولم ذا
فجر لا مجنا وسمى جمرة العقبة من بطن الوادي سباعا خذا وكبر كل منها وقطع تلبسة

والتي بعدة إذا فصل بين كل حصتين بيوم ثم خروج غداة التزوية ثم وهي اليوم الثامن
من الحج يسمى بذلك لا تخمري وول الأبل في هذا اليوم هم إلى منا ومكث على الخمر يوم
نصف في العوات وكلها موق الأطن عرفة وإذا زالت الشمس خطب الإمام خطبتين في الجمعة
وعلم فيها لنا سأك تش وهي الوقب بعرفة والمزدلفة وبرج الحار والنهر والحلق وطول
الزيارة هم وحملهم الظهر والعصر ثم في وقت الظهر هم بأذان وأقامتين وتشرط إكمالهم
والإحرام فيها فلا يجوز العصر المفرد في أحدهما ولا من صلى الظهر جماعة ثم أحرم إلا
في وقته ثم هنا استثناء من قوله فلا يجوز العصر وإنما حصل العصر هذا الحكم لأن الظهر
جاء في وقته أما العصر فلا يجوز قبل الوقت إلا بشرط الجماعة في صلوة الظهر والعصر
أن يكونه محرما في كل واحد من الصلوتين هم ثم ذهبوا إلى الموقف في غسل سن ووقف لإكمالهم
ثاني فاقة يقرب جبل الرحمة مستقبلا ودعا يحجر وعليه أنينا سأك ووقف الناس خطبه
عزيرة مستقبلين سامعين محقرة وإذا غربت الشمس من يوم عرفة إلى المزدلفة
وكلها موقف لا وادي محسب ونزل عند جبل فخر وحمل العشائين بأذان وأقامة تش ههنا
جمع المغرب والعشاء في وقت العشاء هم وأعاد مفرأ في الطريق وأبهرات نكاح يطاع
فجر إبل تش فله أن صلى المغرب قبل وقت العشاء لا يجوز عند الحقيقة ومحمد
فجر لا عداة ما لم يطالع الفجر أن الحكم بعد الميلا كادراك فضيلة الجمع وهذا إلى طالع الفجر
لذا قالت إمكان الجمع ليسقط القضاء لأنه أن وجبا القضاء فأما أن وجب قضاء
فضيلة الجمع وهذا لا يمكن إذا كمل له وأما أن وجب قضاء فضيلة الصلاة فقد أدها في
وقت فكيف يجب قضاء هاهم وحمل الفجر فليس ثم وقتا ودعا وهو واجب لكن ولم ذا
فجر لا مجنا وسمى جمرة العقبة من بطن الوادي سباعا خذا وكبر كل منها وقطع تلبسة

والتي بعدة إذا فصل بين كل حصتين بيوم ثم خروج غداة التزوية ثم وهي اليوم الثامن
من الحج يسمى بذلك لا تخمري وول الأبل في هذا اليوم هم إلى منا ومكث على الخمر يوم
نصف في العوات وكلها موق الأطن عرفة وإذا زالت الشمس خطب الإمام خطبتين في الجمعة
وعلم فيها لنا سأك تش وهي الوقب بعرفة والمزدلفة وبرج الحار والنهر والحلق وطول
الزيارة هم وحملهم الظهر والعصر ثم في وقت الظهر هم بأذان وأقامتين وتشرط إكمالهم
والإحرام فيها فلا يجوز العصر المفرد في أحدهما ولا من صلى الظهر جماعة ثم أحرم إلا
في وقته ثم هنا استثناء من قوله فلا يجوز العصر وإنما حصل العصر هذا الحكم لأن الظهر
جاء في وقته أما العصر فلا يجوز قبل الوقت إلا بشرط الجماعة في صلوة الظهر والعصر
أن يكونه محرما في كل واحد من الصلوتين هم ثم ذهبوا إلى الموقف في غسل سن ووقف لإكمالهم
ثاني فاقة يقرب جبل الرحمة مستقبلا ودعا يحجر وعليه أنينا سأك ووقف الناس خطبه
عزيرة مستقبلين سامعين محقرة وإذا غربت الشمس من يوم عرفة إلى المزدلفة
وكلها موقف لا وادي محسب ونزل عند جبل فخر وحمل العشائين بأذان وأقامة تش ههنا
جمع المغرب والعشاء في وقت العشاء هم وأعاد مفرأ في الطريق وأبهرات نكاح يطاع
فجر إبل تش فله أن صلى المغرب قبل وقت العشاء لا يجوز عند الحقيقة ومحمد
فجر لا عداة ما لم يطالع الفجر أن الحكم بعد الميلا كادراك فضيلة الجمع وهذا إلى طالع الفجر
لذا قالت إمكان الجمع ليسقط القضاء لأنه أن وجبا القضاء فأما أن وجب قضاء
فضيلة الجمع وهذا لا يمكن إذا كمل له وأما أن وجب قضاء فضيلة الصلاة فقد أدها في
وقت فكيف يجب قضاء هاهم وحمل الفجر فليس ثم وقتا ودعا وهو واجب لكن ولم ذا
فجر لا مجنا وسمى جمرة العقبة من بطن الوادي سباعا خذا وكبر كل منها وقطع تلبسة

[illegible]

فان كانت الثلثة تعين الدم فان عتقت قبل العمة بطلت ثلث العمة هم وقضيت
 وجب دم الرض وسقط طعم القران والقتع افضل من الافراد وهو ان يحرم عمة
 للبقا في شهر الحج وطريف ويسيع وحياق او يقصر ويقطع التسليه في اول طوافه مش
 ا في اول طواف للعمرة هم تحريم بالحج يوم التروية وقبله افضل حج كالفرض ان كانه يرمل
 طواف لزيارة ويسيع بعده لانه اول طوافه للحج بخلاف المفرد لانه قد سعى مرة ولو كان هذا
 المقتضى بعد ما احرم للحج طواف سبع قبل ان يروح الى عناء يرمل في طواف لزيارة ولا يصح
 لانه قد اتى بذلك مرة ولم تكن الا حصية عنه وان عجزا ما كانا لقران وجاز صوم الثلثة
 بعد احرامها لا قبله واخبره يجب ثلث ان اشهر الحج وقت لصوم الثلثة لكن تعدد حتى
 السبب وهو كاحرام ولد انى القران لكن التأخير افضل وان يصوم ثلثة متتابعة
 هم وان شاء السق وهو افضل احرم وساق هة وهو من قمه وقلد البسك وهو اول من
 التحليل ثم التحليل ما ذكرنا ان التحليل الى من كابدل هذا على النجاسة التحليل مما فانه قد مر قبل
 البائل انه لا يصير التحليل محرما كبدل من التسليه او فخرهم مقام ما هو التحليل او كبدل
 وهو من سبب ما ذكرنا ان يسير هذا كبدل من التسليه بالصراب فان النبي عليه السلام قد عمن
 في جانب ليسا بقصد وفي جانبنا كبدل من اتفاقا وابو حنيفة رح انما كره هذا الصنع لانه
 ولما فعله النبي عليه السلام لان المشركين كانوا لا يمنعون من تعرضه لاهل وقيل انما كره
 اشعار اهل زمانه بل اقامتهم فيه حتى يحاكمه السراية وقيل انما كره اشارة على التحليل
 واعتمر ولا يخل من فاش من العمة وهذا عند سوق الهدا اما ان لم يسوق الهدا
 يتحلل من احرام العمة كما هم احرم للحج كما مر ثلث يوم التروية وقبله افضل
 هم وحلق يوم النحر وحل من احرامه ولكن في ذلك فقط ثلث لقران له ولا تمتهم ومن اعتمر

في وقت الحج والعمرة من قبل ان يروح الى عناء يرمل في طواف لزيارة ولا يصح

فان كانت الثلثة تعين الدم فان عتقت قبل العمة بطلت ثلث العمة هم وقضيت
 وجب دم الرض وسقط طعم القران والقتع افضل من الافراد وهو ان يحرم عمة
 للبقا في شهر الحج وطريف ويسيع وحياق او يقصر ويقطع التسليه في اول طوافه مش
 ا في اول طواف للعمرة هم تحريم بالحج يوم التروية وقبله افضل حج كالفرض ان كانه يرمل
 طواف لزيارة ويسيع بعده لانه اول طوافه للحج بخلاف المفرد لانه قد سعى مرة ولو كان هذا
 المقتضى بعد ما احرم للحج طواف سبع قبل ان يروح الى عناء يرمل في طواف لزيارة ولا يصح
 لانه قد اتى بذلك مرة ولم تكن الا حصية عنه وان عجزا ما كانا لقران وجاز صوم الثلثة
 بعد احرامها لا قبله واخبره يجب ثلث ان اشهر الحج وقت لصوم الثلثة لكن تعدد حتى
 السبب وهو كاحرام ولد انى القران لكن التأخير افضل وان يصوم ثلثة متتابعة
 هم وان شاء السق وهو افضل احرم وساق هة وهو من قمه وقلد البسك وهو اول من
 التحليل ثم التحليل ما ذكرنا ان التحليل الى من كابدل هذا على النجاسة التحليل مما فانه قد مر قبل
 البائل انه لا يصير التحليل محرما كبدل من التسليه او فخرهم مقام ما هو التحليل او كبدل
 وهو من سبب ما ذكرنا ان يسير هذا كبدل من التسليه بالصراب فان النبي عليه السلام قد عمن
 في جانب ليسا بقصد وفي جانبنا كبدل من اتفاقا وابو حنيفة رح انما كره هذا الصنع لانه
 ولما فعله النبي عليه السلام لان المشركين كانوا لا يمنعون من تعرضه لاهل وقيل انما كره
 اشعار اهل زمانه بل اقامتهم فيه حتى يحاكمه السراية وقيل انما كره اشارة على التحليل
 واعتمر ولا يخل من فاش من العمة وهذا عند سوق الهدا اما ان لم يسوق الهدا
 يتحلل من احرام العمة كما هم احرم للحج كما مر ثلث يوم التروية وقبله افضل
 هم وحلق يوم النحر وحل من احرامه ولكن في ذلك فقط ثلث لقران له ولا تمتهم ومن اعتمر

بقتعة ١٠٠
 في وقت الحج والعمرة من قبل ان يروح الى عناء يرمل في طواف لزيارة ولا يصح
 التحليل ثم التحليل ما ذكرنا ان التحليل الى من كابدل هذا على النجاسة التحليل مما فانه قد مر قبل
 البائل انه لا يصير التحليل محرما كبدل من التسليه او فخرهم مقام ما هو التحليل او كبدل
 وهو من سبب ما ذكرنا ان يسير هذا كبدل من التسليه بالصراب فان النبي عليه السلام قد عمن
 في جانب ليسا بقصد وفي جانبنا كبدل من اتفاقا وابو حنيفة رح انما كره هذا الصنع لانه
 ولما فعله النبي عليه السلام لان المشركين كانوا لا يمنعون من تعرضه لاهل وقيل انما كره
 اشعار اهل زمانه بل اقامتهم فيه حتى يحاكمه السراية وقيل انما كره اشارة على التحليل
 واعتمر ولا يخل من فاش من العمة وهذا عند سوق الهدا اما ان لم يسوق الهدا
 يتحلل من احرام العمة كما هم احرم للحج كما مر ثلث يوم التروية وقبله افضل
 هم وحلق يوم النحر وحل من احرامه ولكن في ذلك فقط ثلث لقران له ولا تمتهم ومن اعتمر

بقتعة ١٠٠
 في وقت الحج والعمرة من قبل ان يروح الى عناء يرمل في طواف لزيارة ولا يصح
 التحليل ثم التحليل ما ذكرنا ان التحليل الى من كابدل هذا على النجاسة التحليل مما فانه قد مر قبل
 البائل انه لا يصير التحليل محرما كبدل من التسليه او فخرهم مقام ما هو التحليل او كبدل
 وهو من سبب ما ذكرنا ان يسير هذا كبدل من التسليه بالصراب فان النبي عليه السلام قد عمن
 في جانب ليسا بقصد وفي جانبنا كبدل من اتفاقا وابو حنيفة رح انما كره هذا الصنع لانه
 ولما فعله النبي عليه السلام لان المشركين كانوا لا يمنعون من تعرضه لاهل وقيل انما كره
 اشعار اهل زمانه بل اقامتهم فيه حتى يحاكمه السراية وقيل انما كره اشارة على التحليل
 واعتمر ولا يخل من فاش من العمة وهذا عند سوق الهدا اما ان لم يسوق الهدا
 يتحلل من احرام العمة كما هم احرم للحج كما مر ثلث يوم التروية وقبله افضل
 هم وحلق يوم النحر وحل من احرامه ولكن في ذلك فقط ثلث لقران له ولا تمتهم ومن اعتمر

2.

[illegible]

بلا سوق تمعلا الى بلدة فقد انهم ومع السوق تمتع من اعلم ان التمتع هو الترفق باداء
التسكين الصحيحين في سفر واحد من غير ان يلبس باهله المأما صحيحا يديها فالزاعمة بلا سوق
الهدك ما عاد الى بلدة صحلا ما هه فيبطل تمتعه فتقوله فقد لم ذكر المنزوم واراد اللزوم وهو
بطان التمتع اما اذا سافر الهدك لا يكون المأما صحيحا لانه لا يحل التحلل فيكون عوجه واجبا
فلا يكون المأما صحيحا فاذا عاد واحرم بالحج كان متمتعاهم فان طاف لها قبل من اربعة قبل
اشهر الحج واتمها فيها وحج فقد تمتع ولو طاف اربعة هه لا تسقط لو طاف اربعة قبل الشهر لا
يتمتعهم كمن حج من غيره في اشهر الحج وسكن بمكة او بغيره فحج فتمتع
من لان السفر الاول له ينسب برجع على البصرة فضا كان له من غير من التمتع ولو افسد
رجع عن البصرة وقضاها وحج لا تسقط لان حكم السفر الاول لما يقبل الرجوع الى البصرة
فضا كان له من غير من مكة فتمتع للسائل بمكة ثم اذا لم باهله ثم لى بها تس
نه لما اواهله ثم رجع الى والعمرة والحج كان هذا الشاء سفره فانه قضاء السفر الاول لا يمام
اجتمع لتسكين في سفر واحد فيكون متمتعاهم واي فسد اعنه ببلاد نفس الممن اعتمر في
شهر الحج ورجع من عمه فاجها افسد مضى فيه لانه لا يمكنه الخروج عن عهدة الاحرام لا
لا فوال وسقط دم التمتع لانه لم يترق باداء التسكين الصحيحين في سفر واحد

باب الحنات

[illegible][illegible][illegible]

ولو ناسيا قبل وقت فرض يفسد حجه ويغني ويذبح ويقضيه ولم يفترقا بشئ اعلى
 ان يفارقا في قضاءه مكافضا له وعند مالك لا يحرم ان يفارقا اذا اخرج من بينهما وعند زفر
 اذا اخرجوا وعند الشافعي حرم اذا ابلعا المكان الكذا وقعا فيه هم وبعد وقته لم يفسد
 يجب بدنه وبعد الخلق نشأ وفي عمرته قبل طوافه اربعة اشواط مفسد لها فقه وذبح
 فقه وبعد اربعة ذبح ولم يفسد فقل عليه وفي عمرته قبل ان يلحق اربعة اشواط
 مفسد لم يفسد في اربعة اشواط والقبضاء وبعد اربعة اشواط يجب به الذبح ولا تقسده به
 العمة هم فان قتل محرم صيدا او دابة فانه يلهى او عرق بالشئ سابع كان اول مرة او كما
 سهوا او عمد فله جزاء ولا يسبعا فقل ولو كان الصيد سباعا او مسانسا او كما
 مشركا او هو مضطر الى اكله وجزاؤه ما توفعه عدلان في مقتله او قرب مكانه ليس
 ان لم يكن له قيمة في مقتله يقوم في اقرب مكان مقتله تكون له فيه قيمة هم كمن لا يملك
 شاة توله ان يقتل به هذيانا يذبح بمكة او طحاما ويصدق على كل مسكين نصف صاع
 من براصا عام من براصا من شعير لاقل منه اوصاهم طحاما كل مسكين بمكان فطر من طحام
 مسكين فصدقه اوصاهم يوما فقل هذا عند الحنفية واليبي سيفهم ولما عند حماد الشافعي
 فان كانت للصيد مثل صرة تجعلك في الفخ والضمير شاة وفي الاربع عناق وفي الليروبج
 وفي النعامه بدق وفي الحمار الوحش بقرة وفي الحمام شاة والتسك في هذا الباب قوله تعاون
 قتله منكم متعذرا فقل ما قتل من النعم يحكم به ذوا هذه منكم هذا ليعلم الكعبة او كفاة
 طحام مساكين او عند ذلك حيا كما لم يسل في رجعيلان المشل على المشاصورة
 الدليل قضيته التل بالنعم نحن نقول المشاصورة في الضمانات لم يفسد الشاة الا ان يراد به
 المشاصورة ومعنى في التليات او معضوهر القيمة في هذا التليا اما البقرة فلم يفسد مثل الحمار

ان كان صيدا او دابة فانه يلهى او عرق بالشئ سابع كان اول مرة او كما
 سهوا او عمد فله جزاء ولا يسبعا فقل ولو كان الصيد سباعا او مسانسا او كما
 مشركا او هو مضطر الى اكله وجزاؤه ما توفعه عدلان في مقتله او قرب مكانه ليس
 ان لم يكن له قيمة في مقتله يقوم في اقرب مكان مقتله تكون له فيه قيمة هم كمن لا يملك
 شاة توله ان يقتل به هذيانا يذبح بمكة او طحاما ويصدق على كل مسكين نصف صاع
 من براصا عام من براصا من شعير لاقل منه اوصاهم طحاما كل مسكين بمكان فطر من طحام
 مسكين فصدقه اوصاهم يوما فقل هذا عند الحنفية واليبي سيفهم ولما عند حماد الشافعي
 فان كانت للصيد مثل صرة تجعلك في الفخ والضمير شاة وفي الاربع عناق وفي الليروبج
 وفي النعامه بدق وفي الحمار الوحش بقرة وفي الحمام شاة والتسك في هذا الباب قوله تعاون
 قتله منكم متعذرا فقل ما قتل من النعم يحكم به ذوا هذه منكم هذا ليعلم الكعبة او كفاة
 طحام مساكين او عند ذلك حيا كما لم يسل في رجعيلان المشل على المشاصورة
 الدليل قضيته التل بالنعم نحن نقول المشاصورة في الضمانات لم يفسد الشاة الا ان يراد به
 المشاصورة ومعنى في التليات او معضوهر القيمة في هذا التليا اما البقرة فلم يفسد مثل الحمار

لو ناسيا قبل وقت فرض يفسد حجه ويغني ويذبح ويقضيه ولم يفترقا بشئ اعلى
 ان يفارقا في قضاءه مكافضا له وعند مالك لا يحرم ان يفارقا اذا اخرج من بينهما وعند زفر
 اذا اخرجوا وعند الشافعي حرم اذا ابلعا المكان الكذا وقعا فيه هم وبعد وقته لم يفسد
 يجب بدنه وبعد الخلق نشأ وفي عمرته قبل طوافه اربعة اشواط مفسد لها فقه وذبح
 فقه وبعد اربعة ذبح ولم يفسد فقل عليه وفي عمرته قبل ان يلحق اربعة اشواط
 مفسد لم يفسد في اربعة اشواط والقبضاء وبعد اربعة اشواط يجب به الذبح ولا تقسده به
 العمة هم فان قتل محرم صيدا او دابة فانه يلهى او عرق بالشئ سابع كان اول مرة او كما
 سهوا او عمد فله جزاء ولا يسبعا فقل ولو كان الصيد سباعا او مسانسا او كما
 مشركا او هو مضطر الى اكله وجزاؤه ما توفعه عدلان في مقتله او قرب مكانه ليس
 ان لم يكن له قيمة في مقتله يقوم في اقرب مكان مقتله تكون له فيه قيمة هم كمن لا يملك
 شاة توله ان يقتل به هذيانا يذبح بمكة او طحاما ويصدق على كل مسكين نصف صاع
 من براصا عام من براصا من شعير لاقل منه اوصاهم طحاما كل مسكين بمكان فطر من طحام
 مسكين فصدقه اوصاهم يوما فقل هذا عند الحنفية واليبي سيفهم ولما عند حماد الشافعي
 فان كانت للصيد مثل صرة تجعلك في الفخ والضمير شاة وفي الاربع عناق وفي الليروبج
 وفي النعامه بدق وفي الحمار الوحش بقرة وفي الحمام شاة والتسك في هذا الباب قوله تعاون
 قتله منكم متعذرا فقل ما قتل من النعم يحكم به ذوا هذه منكم هذا ليعلم الكعبة او كفاة
 طحام مساكين او عند ذلك حيا كما لم يسل في رجعيلان المشل على المشاصورة
 الدليل قضيته التل بالنعم نحن نقول المشاصورة في الضمانات لم يفسد الشاة الا ان يراد به
 المشاصورة ومعنى في التليات او معضوهر القيمة في هذا التليا اما البقرة فلم يفسد مثل الحمار

Digitized by Google

[illegible][illegible]

فلا تفسدوا ما اوتوا من الاموال كما افترس
من الميقات في حجة الوداع
الدم من الميقات الى الميقات
فلا تفسدوا ما اوتوا من الاموال كما افترس
من الميقات في حجة الوداع
الدم من الميقات الى الميقات

[illegible]

جاءهم نذرا مما صنع حتى بطروا في نزع طوائف الزمان قحازله ان يركب
 ابي جعفر عليه السلام وقت خروجه من بيته وخرجت الايام من الاول اسبوع
 اشترى جارية تحميه بالاذن ان يحلوا ناقص شعر او يعلما طرف لم يكما مع وهو اولى من تحلها
 حرام ثم قوله بالاذن متعلق بقوله محمداي احرمت باذن المالك ختمه لواحتمت بلائنه فلا اعتبار
 بالامر

کتاب الکاف

ثم هو عقد موقوف على ملك المتبعة أي على استمتاع الرجل من المرأة والعقد هو ربط أجزاء
 المتبعة بنحو أو بغيره المتزوج به من غير الظاهر ومنفعة المهر لا تنقل إلى المتبعة
 المتبعة في الأعيان القبول شرعا لكن هذا لا يدل على العقد الحاصل بالمصدر هو هذا لا يرتبط
 أي الأعراف العاترين في أنفسهم بمقتضى العقد كما كان عليه في الأصل
 لكن المتنازع هو الإيجاب القبول مع ذلك الارتباط وإنما قلنا هذا لأن الشرع يعتبر الإيجاب
 والقبول ركن عقد النكاح لا هو من أجزائه كالشرائط ونحوها وقد ذكرت في شرح التقي في فصل
 المتنازع في البيع فإن الشرع يحكم بأن الإيجاب والقبول الموقوفين حسب يرتبطان ارتباطا حكما
 فيحصل منه شيء يكون ملك المشتري إنزله ذلك المعنى هو البيع والمراد بذلك المعنى المتعبر
 به في البيع

أصل الإيجاب والقبول من ذلك الاستتاع لا من البيع هو مجرد ذلك المعنى الشرعي والإيجاب
 والقبول لله كما لو فهم البعض أن كونهما أدكنا في ذلك فلا شك أن له عللا امر بعا
 بالغا عليه هو المتعاقدان والمادية الإيجاب والقبول والصبرية هو الاستتاع المذكور الذي
 يعتبر الشرع وجوده والغاية المصالح المتعلقة بالنكاح وإنما قلنا عقر موضوع لأن البيع
 والهدية ونحوهما يثبت به ملك للمتعلم لكن غير موضوع له فلهذا يصح البيع ونحوه في محل
 لا يحل الاستمتاع فيه بخلاف النكاح هو ينعقد بإيجاب وقبول لفظهما ماض كونه
 وتزوجت أو ماض ومستقبل كزوجي فقال الزوج وإن لم يعلم مضاء نشره لا نقاد
 هو الاستتاع المذكور والمهادب والمستقبل الأهر قوله زوجي دون مفعوله نحو
 أنتك أو نفسك وأعلم أن قوله زوجي ليس الحقيقة أيما بابل هو وكيل ثم قوله زوجي

[illegible][illegible]

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

[illegible]

ايجاب قبول فان الواحد يتولى طمح النكاح بخلاف البيع فانه اذا اقال بغير هذا
 فقال بعث لا ينعقد البيع الا ان يقول الاخر اشترت فان الواحد لا يتولى طمح البيع طمح
 ان حقوق العقد ترجع الى العاقد في باب البيع ولما في النكاح حقوقية ترجع الى الزوج
 ولو حجة لا الى العاقد فان العاقد ان كان غيبا هما من سفير محض هم وقولهما ادا
 وبذير فتبلاصيم بعد ادى وبذير في شئ اذا قيل للمرأة خولي شئت راذ في يفلان
 ادى فقالت ادا ثم قيل للاخر يذير فقالت يذير فت بخلاف البيع يصح النكاح
 كم كبيع وشراء ^{شئ} اذا قيل للبايع فروجة فقالت فروجت ثم قيل للمشتري خريجة فقالت
 خريجت يصح البيع هم لا يفلان عند الشهود وان شئت يصح بلفظ نكاح وتزوج
 وتمليك وصدقة وبيع وشراء بلفظ الاجارة والاعارة والوصية شئ انفظ المختص
 بلفظ نكاح وتزوج وما وضع لتمليك العين حالا هذا هو الصابغة فلا يصح بلفظ الاجارة
 والاعارة لا كما امر بضع التمليك العين بل لتمليك المنافع ولا بلفظ الوصية لانها وضعت
 لتمليك العين كافي الحال فاللفظ الذي في تمليك العين ^{شئ} لا انما اطلق وتكون القرينة دالة على ان
 الموضوع انه غير ملاد ان تكون الزوجة حرة فيثبت المصالح الجاذي وهو ملك المتعة فان ملك
 العين سبب لملك المتعة فيكون الاطلاق لفظ السبب المستعين استناف ^{شئ} لا ينعقد بهذا
 وانفاده بلفظ الهبة فمخصص للمنع ^{شئ} لقوله تعالى خالصة لك من دون المؤمنين ولما قوله
 ان وهبت نفسها للنبي الآية مجاز والمجاز لا يختص بحضرة الرسالة وقوله تعالى خالصة لك
 فاعلم وجوب المهر واحلتنا من خالصة لك لا يحل لاحد كما حرمهم وبشرط سماع
 كواحد منها لفظ الاخر وحضرة حرة او حر وحريين شئ خلافا للشافعي راجد اذ عنده
 لا يصح لابتهاوة الرجال مكلفين مسلمين سماعين معا لفظهما فلا يصح ان سمعا

[illegible][illegible]

ومشورة الى فرجها الدافس مشورة واصحابها في مشورة عند البعض تشبه بقلبه و
يتلذذ به في النساء لا يكون الا هذا وما في الرجل عند البعض ان ينشر الله او يراد انتشار
هل الصحيح وما دون لتسم منه ليست بمشورة وبه يفترى شاعلم ان بنت تسع سنين
او اكثر من مشورة وقد لا يكون وهذا يختلف بعظم الحجة وصغرها اما قبل
ان تبلغ تسع سنين فالفتوى على انها ليست بمشورة وهم والجمع بين الاخيرين نكاحا
وعدة ولو من طلاق بائن ووطيا مملوك يمين وبين امرأتين استهما وضعت ذكر المخل
الاخرى شى عبارة المختص هذا يحرم نكاح امراة وعد لها نكاح امراة اخرى ايتهما وضعت
ذكر المخل الاخرى ووطيا مملوكا وكذا ووطيا مملوكا واما الاخرى نكاحا ومملوكا لا نكاحا
فان نكحها لا يبطأ واحدة حتى يحرم الاخرى ككون المرأة في نكاح رجل وفي عتده ولو
من طلاق بائن يحرم نكاح امراة ايتهما وضعت ذكر المخل الاخرى وايضا يحرم وطى
هذه المرأة بملك يمين او اما وطى احدهما بملك يمين فيحرم وطى الاخرى نكاحا وملك
يمين لكن لا يحرم نكاحها حتى اذا نكحها لا يبطأ واحدة منهما حتى يحرم عليه الاخرى وهذا مذهب
ما قال المصنف رحمه الله فان تزوج احداهما وطيا او اجمعا لم يحرم احداهما
عليه شى اما بانه الملك عن كلهما وبعضها او بالقرى ويحرم فان تزوجهما بعقدين ونسب
الاولى فرق بينهما نصف المهر شى لان النكاح الاحد باطل بخير موجب للمهر والنكاح
الاول صحيح وقد فارق الاولى قبل الوطى فيجب نصف المهر لا يدري لمن هو نصف
بينهما وانما قال بعقدين حتى تزوجها بعقد واحد بطل نكاحها فلا يجب شى من المهر
هم لا يبين امراة ولبت تزوجها لامناش لان بنت الزوج لو فرضت ذكر كان ابي
زوج وهو حرام اما المرأة الاخرى لو فرضت ذكر لا يحرم عليه تلك المرأة هم ووطى نكاح

والمرأة التي تزوجها الدافس مشورة واصحابها في مشورة عند البعض تشبه بقلبه و
يتلذذ به في النساء لا يكون الا هذا وما في الرجل عند البعض ان ينشر الله او يراد انتشار
هل الصحيح وما دون لتسم منه ليست بمشورة وبه يفترى شاعلم ان بنت تسع سنين
او اكثر من مشورة وقد لا يكون وهذا يختلف بعظم الحجة وصغرها اما قبل
ان تبلغ تسع سنين فالفتوى على انها ليست بمشورة وهم والجمع بين الاخيرين نكاحا
وعدة ولو من طلاق بائن ووطيا مملوك يمين وبين امرأتين استهما وضعت ذكر المخل
الاخرى شى عبارة المختص هذا يحرم نكاح امراة وعد لها نكاح امراة اخرى ايتهما وضعت
ذكر المخل الاخرى ووطيا مملوكا وكذا ووطيا مملوكا واما الاخرى نكاحا ومملوكا لا نكاحا
فان نكحها لا يبطأ واحدة حتى يحرم الاخرى ككون المرأة في نكاح رجل وفي عتده ولو
من طلاق بائن يحرم نكاح امراة ايتهما وضعت ذكر المخل الاخرى وايضا يحرم وطى
هذه المرأة بملك يمين او اما وطى احدهما بملك يمين فيحرم وطى الاخرى نكاحا وملك
يمين لكن لا يحرم نكاحها حتى اذا نكحها لا يبطأ واحدة منهما حتى يحرم عليه الاخرى وهذا مذهب
ما قال المصنف رحمه الله فان تزوج احداهما وطيا او اجمعا لم يحرم احداهما
عليه شى اما بانه الملك عن كلهما وبعضها او بالقرى ويحرم فان تزوجهما بعقدين ونسب
الاولى فرق بينهما نصف المهر شى لان النكاح الاحد باطل بخير موجب للمهر والنكاح
الاول صحيح وقد فارق الاولى قبل الوطى فيجب نصف المهر لا يدري لمن هو نصف
بينهما وانما قال بعقدين حتى تزوجها بعقد واحد بطل نكاحها فلا يجب شى من المهر
هم لا يبين امراة ولبت تزوجها لامناش لان بنت الزوج لو فرضت ذكر كان ابي
زوج وهو حرام اما المرأة الاخرى لو فرضت ذكر لا يحرم عليه تلك المرأة هم ووطى نكاح

المرأة التي تزوجها الدافس مشورة واصحابها في مشورة عند البعض تشبه بقلبه و
يتلذذ به في النساء لا يكون الا هذا وما في الرجل عند البعض ان ينشر الله او يراد انتشار
هل الصحيح وما دون لتسم منه ليست بمشورة وبه يفترى شاعلم ان بنت تسع سنين
او اكثر من مشورة وقد لا يكون وهذا يختلف بعظم الحجة وصغرها اما قبل
ان تبلغ تسع سنين فالفتوى على انها ليست بمشورة وهم والجمع بين الاخيرين نكاحا
وعدة ولو من طلاق بائن ووطيا مملوك يمين وبين امرأتين استهما وضعت ذكر المخل
الاخرى شى عبارة المختص هذا يحرم نكاح امراة وعد لها نكاح امراة اخرى ايتهما وضعت
ذكر المخل الاخرى ووطيا مملوكا وكذا ووطيا مملوكا واما الاخرى نكاحا ومملوكا لا نكاحا
فان نكحها لا يبطأ واحدة حتى يحرم الاخرى ككون المرأة في نكاح رجل وفي عتده ولو
من طلاق بائن يحرم نكاح امراة ايتهما وضعت ذكر المخل الاخرى وايضا يحرم وطى
هذه المرأة بملك يمين او اما وطى احدهما بملك يمين فيحرم وطى الاخرى نكاحا وملك
يمين لكن لا يحرم نكاحها حتى اذا نكحها لا يبطأ واحدة منهما حتى يحرم عليه الاخرى وهذا مذهب
ما قال المصنف رحمه الله فان تزوج احداهما وطيا او اجمعا لم يحرم احداهما
عليه شى اما بانه الملك عن كلهما وبعضها او بالقرى ويحرم فان تزوجهما بعقدين ونسب
الاولى فرق بينهما نصف المهر شى لان النكاح الاحد باطل بخير موجب للمهر والنكاح
الاول صحيح وقد فارق الاولى قبل الوطى فيجب نصف المهر لا يدري لمن هو نصف
بينهما وانما قال بعقدين حتى تزوجها بعقد واحد بطل نكاحها فلا يجب شى من المهر
هم لا يبين امراة ولبت تزوجها لامناش لان بنت الزوج لو فرضت ذكر كان ابي
زوج وهو حرام اما المرأة الاخرى لو فرضت ذكر لا يحرم عليه تلك المرأة هم ووطى نكاح

Digitized by Google

لا خلافات مولاى خورشيدى از دست و فضل عني قال لا فرق بين قدامى الاموال من مولى الاموال في هذا المقدار لانه الصغار من مولى الاموال بعد ذلك هذا

حقوقهم بحال المعقنة نفس اذا اعتقت الامانة وطهرت وجب ثلثها الخيارات فان تعلم ان لها خيارا فمما لا يحدركها لا تنفره للمعلم بخلاف الامانة فان جلدك تعلم فريضة على كل مسلم ومسلمة وبالنقص لا بعد فان قيل كالا مضافا اليك حال بدوهم وهو قبل المولى غير بل كنسبة لهم قلنا اذا ارضى العبد والصبية فاما ان يجب عليهم اقل الامانة واحكامه لو يجب على غيرها ولا ينبغي ان يذكر كاستدلال النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الصلوة اذا بلغ سبعاً وضرب يدهم اذا بلغوا عشرتهم وخيار العالمة والصبية يجعل بالامر خاصر جاز لا دلالة نفس الصبي ان يقول رضيت والدلالة ان يفعل ما يدل على الرضا كالقبلة واللسان وعطاء العالمة والمهر وقبول النسيب انهم ولا يقامهم مع المجلس شرط القضاء فحين من بلغ لا صحت عتقت نفس فان في الامانة ان الضرر على الزوج بحال المعقنة فانه منعه زيادة الملك للمهر وعليها فان اعتبلا الطلاق عندنا بالنساء فاذا اعتقت صار الملك عليها بحيث ثبتت تطليقا بعدها كان تطليقتين ويكون الفسخ امتناعا عن هذا فلا يجازي الى قضاء العاقبة هم وان مات احدهما قبل التفرق بلغ اوله ورثته الاخر بقى لصحة النكاح بينهما هم والمولى العصبية من المراد بالعصبية العصبية بنفسه ذلك فيحصل بالميت بلا توسط انثى لها العصبية بالغير كما ثبتت لخاصة عصبية بالابن فلا ولاية لها على امه المجنونة وكذا العصبية مع الغير كما لا تحت مع الميت لا ولاية لها على اخوات المجنونة هم على ترتيب الارث والمجيب بثلث قدم المبرء وان سفل ثم الاصل وان علا شجرة الاصل القريب كالاخر ترتيبه وان سفلوا فاحرم الا العبيد كالعالم ثمنه وان سفلوا ثم ابيه ثمنه وان سفلوا ثم عمه ثمنه الا قريب فلا فرق في المقتضى حقيقة القرابة اى قدم الاعيان على العلاق هم بشرط حرية وتكليف واسلام في العلم دون كافر ثم الامتداد من المالك الاقرب فالا قريب ثم مولى المولاة نفس المولى واثار له

المولى والاعتراف بدينه في هذه الصغار اذا لم يكن له اقرب من مولى الاموال بعد ذلك هذا

بذلك كقولنا ان المولى المالك للمهر والمهر هو ما كان تطليقا بعدها كان تطليقتين ويكون الفسخ امتناعا عن هذا فلا يجازي الى قضاء العاقبة هم وان مات احدهما قبل التفرق بلغ اوله ورثته الاخر بقى لصحة النكاح بينهما هم والمولى العصبية من المراد بالعصبية العصبية بنفسه ذلك فيحصل بالميت بلا توسط انثى لها العصبية بالغير كما ثبتت لخاصة عصبية بالابن فلا ولاية لها على امه المجنونة وكذا العصبية مع الغير كما لا تحت مع الميت لا ولاية لها على اخوات المجنونة هم على ترتيب الارث والمجيب بثلث قدم المبرء وان سفل ثم الاصل وان علا شجرة الاصل القريب كالاخر ترتيبه وان سفلوا فاحرم الا العبيد كالعالم ثمنه وان سفلوا ثم ابيه ثمنه وان سفلوا ثم عمه ثمنه الا قريب فلا فرق في المقتضى حقيقة القرابة اى قدم الاعيان على العلاق هم بشرط حرية وتكليف واسلام في العلم دون كافر ثم الامتداد من المالك الاقرب فالا قريب ثم مولى المولاة نفس المولى واثار له

والله اعلم بالصواب

باب المهر

[illegible]

ان كل ما ليس له روح فهو ميت **فصل في الخلو الصحيح** **سبعة** تفسيرها فان قلت لم يكتف
 بقوله قبل خلوة صحت فانه اذا كان قبل الخلوة الصحيحة كان قبل الوطى قلت لا تسقط
 ان يكون قبل الخلوة الصحيحة لا يكون قبل الوطى فان وطى بالخلوة صحيحة بخلاف
 مع وجوب المانع الشرعي كصوم شهر رمضان ونحوه **وطى** النكاح بلا ذكر مهر ومع نفيه
 ونحوه خير **وطى** لا لدن من الخل فهو خير بهذا العبد فهو حر وثوب وبلا تباين
 جنسهما وتعليم القرآن ومخاطبة الزوج الحرة ستة **ش** ولها قيد بالحرية لو كان عجب
 الخدمة **سبع** هم وفي تزويج بنته او اخته منه على تزويج بنته او اخته معاوضة
 بالعقدين **ث** في صحة النكاح في صورة تزويج بغيره او اخته منه معاوضة وقوله معاوضة
 يمكن ان يكون تميزا او كالا هو التزويج اي حال كون التزويج نفويا لهذا العقد بذلك
 العقد ولذلك العقد هذا ولو مهر مثلها في الجمع عند وطى او موت **ش** ان كفى
 بذكر الوطى ولم يذكر الخلوة لانه اذا الوطى حقيقة او كالة ففي الخلوة كالة الوطى
 للداعي مقام المدعى وقوله او موت اي موت الزوج او الزوجة وعبرة بالتخصيص
 النكاح بلا ذكر طهر ومع نفيه ونسب غير مال مقوم وبجهول جنسه ويجب مهر مثل
 كمال او صفة فالوسط او قيمته اي هو النكاح بجهول صفة فيجب الوسط او قيمته ومقتضى
 كونه يد على نصفه ولا تنقص عن خمسة **ش** لا يرد على نصف مهر المثل لا تنقص من خمسة دراهم
 ومقتضى بجالي في الصحيحين لقوله تعالى المسموعة الاية وعند الكرخي **ش** تعقب بجاهلها
 وهو درهم وخمار وملحفة بطلاق قبل الوطى والخلوة **ث** في الصواب المذكور وهو قوله بلا ذكر
 المهر الاخر **هم** وفي خدمة الزوج العبد **ش** تعقب بجاهلها في النكاح بخدمة
 الزوج العبد **هم** والمفوضة ما فرض لها ان وطئت امعات عنها ولم تعة ان طلقت

ان كل ما ليس له روح فهو ميت **فصل في الخلو الصحيح** **سبعة** تفسيرها فان قلت لم يكتف
 بقوله قبل خلوة صحت فانه اذا كان قبل الخلوة الصحيحة كان قبل الوطى قلت لا تسقط
 ان يكون قبل الخلوة الصحيحة لا يكون قبل الوطى فان وطى بالخلوة صحيحة بخلاف
 مع وجوب المانع الشرعي كصوم شهر رمضان ونحوه **وطى** النكاح بلا ذكر مهر ومع نفيه
 ونحوه خير **وطى** لا لدن من الخل فهو خير بهذا العبد فهو حر وثوب وبلا تباين
 جنسهما وتعليم القرآن ومخاطبة الزوج الحرة ستة **ش** ولها قيد بالحرية لو كان عجب
 الخدمة **سبع** هم وفي تزويج بنته او اخته منه على تزويج بنته او اخته معاوضة
 بالعقدين **ث** في صحة النكاح في صورة تزويج بغيره او اخته منه معاوضة وقوله معاوضة
 يمكن ان يكون تميزا او كالا هو التزويج اي حال كون التزويج نفويا لهذا العقد بذلك
 العقد ولذلك العقد هذا ولو مهر مثلها في الجمع عند وطى او موت **ش** ان كفى
 بذكر الوطى ولم يذكر الخلوة لانه اذا الوطى حقيقة او كالة ففي الخلوة كالة الوطى
 للداعي مقام المدعى وقوله او موت اي موت الزوج او الزوجة وعبرة بالتخصيص
 النكاح بلا ذكر طهر ومع نفيه ونسب غير مال مقوم وبجهول جنسه ويجب مهر مثل
 كمال او صفة فالوسط او قيمته اي هو النكاح بجهول صفة فيجب الوسط او قيمته ومقتضى
 كونه يد على نصفه ولا تنقص عن خمسة **ش** لا يرد على نصف مهر المثل لا تنقص من خمسة دراهم
 ومقتضى بجالي في الصحيحين لقوله تعالى المسموعة الاية وعند الكرخي **ش** تعقب بجاهلها
 وهو درهم وخمار وملحفة بطلاق قبل الوطى والخلوة **ث** في الصواب المذكور وهو قوله بلا ذكر
 المهر الاخر **هم** وفي خدمة الزوج العبد **ش** تعقب بجاهلها في النكاح بخدمة
 الزوج العبد **هم** والمفوضة ما فرض لها ان وطئت امعات عنها ولم تعة ان طلقت

ان كل ما ليس له روح فهو ميت **فصل في الخلو الصحيح** **سبعة** تفسيرها فان قلت لم يكتف
 بقوله قبل خلوة صحت فانه اذا كان قبل الخلوة الصحيحة كان قبل الوطى قلت لا تسقط
 ان يكون قبل الخلوة الصحيحة لا يكون قبل الوطى فان وطى بالخلوة صحيحة بخلاف
 مع وجوب المانع الشرعي كصوم شهر رمضان ونحوه **وطى** النكاح بلا ذكر مهر ومع نفيه
 ونحوه خير **وطى** لا لدن من الخل فهو خير بهذا العبد فهو حر وثوب وبلا تباين
 جنسهما وتعليم القرآن ومخاطبة الزوج الحرة ستة **ش** ولها قيد بالحرية لو كان عجب
 الخدمة **سبع** هم وفي تزويج بنته او اخته منه على تزويج بنته او اخته معاوضة
 بالعقدين **ث** في صحة النكاح في صورة تزويج بغيره او اخته منه معاوضة وقوله معاوضة
 يمكن ان يكون تميزا او كالا هو التزويج اي حال كون التزويج نفويا لهذا العقد بذلك
 العقد ولذلك العقد هذا ولو مهر مثلها في الجمع عند وطى او موت **ش** ان كفى
 بذكر الوطى ولم يذكر الخلوة لانه اذا الوطى حقيقة او كالة ففي الخلوة كالة الوطى
 للداعي مقام المدعى وقوله او موت اي موت الزوج او الزوجة وعبرة بالتخصيص
 النكاح بلا ذكر طهر ومع نفيه ونسب غير مال مقوم وبجهول جنسه ويجب مهر مثل
 كمال او صفة فالوسط او قيمته اي هو النكاح بجهول صفة فيجب الوسط او قيمته ومقتضى
 كونه يد على نصفه ولا تنقص عن خمسة **ش** لا يرد على نصف مهر المثل لا تنقص من خمسة دراهم
 ومقتضى بجالي في الصحيحين لقوله تعالى المسموعة الاية وعند الكرخي **ش** تعقب بجاهلها
 وهو درهم وخمار وملحفة بطلاق قبل الوطى والخلوة **ث** في الصواب المذكور وهو قوله بلا ذكر
 المهر الاخر **هم** وفي خدمة الزوج العبد **ش** تعقب بجاهلها في النكاح بخدمة
 الزوج العبد **هم** والمفوضة ما فرض لها ان وطئت امعات عنها ولم تعة ان طلقت

قال صاحب الكافي في تفسيره ما مضى
 ان يقال نعم وان قبضت عام المهر
 فمن سئل كذا لم يجز ان يقال نعم
 قال صاحب الكافي في تفسيره ما مضى
 ان يقال نعم وان قبضت عام المهر
 فمن سئل كذا لم يجز ان يقال نعم

وفي هذا الظاهر ان قبضت عام المهر
 كذا في قوله لا بد من قبض المهر
 في الزمة والمقبوض من قبض المهر
 والمهر لا بد من قبض المهر
 في الزمة والمقبوض من قبض المهر

وهو المثل في صورة عدم التسمية وان لم يتطاع في صورة التسمية تاخذ نصف المهر
 من غير تسليم البضع فلا يستحق لها شيء اخر وفي صورة عدم التسمية تجب المتعة لان المهر لم ينفذ
 شيئا والتبعاء البضع لا ينفك عن المال المهر وان قبضت المتعة ثم وهبت له فطلقت قبل ان
 يرجع عليها بنصفه فمهرها قبضت تمام المهر ولم تجب الا نصف المهر بتركه النصف والا لكان
 المهر وهبت له لم يتعين ان المهر لان المهر المهر والذات فيك يتعين في العقد والفسخ
 وان لم يقبضه او قبضت نصفه ثم وهبت الكل او مكافئ او وهبت عرض المهر قبل
 قبضه او وهبت له شيء لا يرجع عليها بشيء وصح المسائل انما ان لم يقبض شيئا ثم
 الكل عطفة عن ذمة الزوج ثم طلقها قبل الرطبة فلا نفقة له عليها لان الطلاق قبل
 الدخول ليس له نصف المهر وقد حصل له ما يوجب له نصف المهر فله نصف المهر اليه بخلاف
 المسئلة الاولى وهي ان قبضت الفاسقة ثم وهبت له الرطبة قبل وطئ وان قبضت
 نصف المهر ثم وهبت له او وهبت له المهر ثم طلقها قبل الرطبة فله نصف المهر لان
 ولو كان المهر من قبضه ثم وهبت له قبضه فخطبه من حفته ثم طلقها قبل الرطبة
 فلا شيء عليها اما في صورة عدم القبض فلما امر في صورة القبض وكذلك لانها وهبت
 العرض له فان قبضت نصف المهر كان العرض من قبضه بخلاف المسئلة الاولى فان المهر من قبضه
 هم وان تم بلف على ان لا يخرجها او يزوج عليها او يبيعان اقام لها وبالفين ان زوجها
 فان وفي شيء فيها انكم على ان لا يخرجها او يزوج عليها او يبيعان اقام لها وبالفين ان زوجها
 ان اقام وبالفين ان اخرجهم فلها المهر ولا مهر من المهر عند الحقيقة
 فعند الشرط الاول صح دون الثاني وعند الشرط الثاني صح عند زوجه كل منهما فان
 هم لكن في الثانية لا يزوج على الفين ولا يبيعان عن الفين ان المهر باق انما في المسئلة الثانية

وفي هذا الظاهر ان قبضت عام المهر
 كذا في قوله لا بد من قبض المهر
 في الزمة والمقبوض من قبض المهر
 والمهر لا بد من قبض المهر
 في الزمة والمقبوض من قبض المهر

انما هو بعد من قبض المهر
 في الزمة والمقبوض من قبض المهر
 والمهر لا بد من قبض المهر
 في الزمة والمقبوض من قبض المهر

Digitized by Google

في عقد المسمى فانقلوا له ما كان له من ثمن
 ولا يملك المثل شيئا من ثمنه ولا يملك المثل شيئا من ثمنه
 في عقد المسمى فانقلوا له ما كان له من ثمن
 ولا يملك المثل شيئا من ثمنه ولا يملك المثل شيئا من ثمنه
 في عقد المسمى فانقلوا له ما كان له من ثمن
 ولا يملك المثل شيئا من ثمنه ولا يملك المثل شيئا من ثمنه

في عقد المسمى فانقلوا له ما كان له من ثمن
 ولا يملك المثل شيئا من ثمنه ولا يملك المثل شيئا من ثمنه
 في عقد المسمى فانقلوا له ما كان له من ثمن
 ولا يملك المثل شيئا من ثمنه ولا يملك المثل شيئا من ثمنه
 في عقد المسمى فانقلوا له ما كان له من ثمن
 ولا يملك المثل شيئا من ثمنه ولا يملك المثل شيئا من ثمنه

مسأبة نصف ما تدعيه المرأة او اكثر منه فانقلوا لها هم ولي اقام بينة قبلت وان اقام
 فينتها اوان شيد له ويثبت ذلك شهدا لها وان كانت بينها كالحاش فان حلفا
 تجب متعة المثل هم وموت احدهما كحويتهما في الحكم وبعد من رها في القدر المثل المثل
 وفي صله لم يقض بشئ وقال لا يقض به المثل بل بغيره وان بعث البيا شيئا فقالت هو هدية
 وقال هو مهر فانقلوا له لا يملك المثل شيئا من ثمنه بخلاف الخطبة هم فان تكلم في ممية
 او حرجية منه مثل في دار الحب هم بمينة او بلا مهر وذا جابر عندهم مثل وللحال
 ان النكاح بلا مهر يجوز عندهم فلا يجب شئ ولما قل هذا لانه ان لم يجز هذا في دينهم
 اوجب المهر عندهم لا يكون حكم المسئلة عدم وجوب المهر فوطعت وطلقت قبله اوصا
 فلامرهما وان نكحها انجر اجترع عين ثم اسلم او اسلم احدهما فاطاها ذلك وفي غير عين
 قيت المهر فيها مثل في صرة المهر ومهر المثل في التزويج مثل ان المهر عندهم مثل كالحل
 عندنا ولا يحل اخذها فاجاب المثل يكون اجرا صاعا من الثمن في ذوات التعمير
 عندهم كاستاة عندنا فاجاب اقمية لا يكون اجرا صاعا من الثمن في ذوات التعمير

في عقد المسمى فانقلوا له ما كان له من ثمن
 ولا يملك المثل شيئا من ثمنه ولا يملك المثل شيئا من ثمنه
 في عقد المسمى فانقلوا له ما كان له من ثمن
 ولا يملك المثل شيئا من ثمنه ولا يملك المثل شيئا من ثمنه
 في عقد المسمى فانقلوا له ما كان له من ثمن
 ولا يملك المثل شيئا من ثمنه ولا يملك المثل شيئا من ثمنه

باب نكاح الرقيق والكافرا

هم نكاح القن والمكاتب وللدور والاخته ولم يولد الا من السيد من قن فان اجزله
 وان ربطا فان نكح لاذن فله على بيع القن فيه كالمكاتب ان نكح المكاتب وللدور
 هم بل يسعين وفوله طلقها حرجية اجازة لا طلقها اوفار قن مثل ان اذا تزوج عبد بغير اذن
 مولاه فقال الولي طلقها حرجية اجازة لان الطلاق الرجعي يقتضيه سبق النكاح بخلاف
 طلقها اذ يمكن ان يكون المراتب كما وهذا المعنى انق بالبعد المتعمد واما فادرتها فهو اعظم
 هذا المعنى هم واذا له لعبد بالنكاح لم يجازيه وقاسدة فيبيع العبد المهر من نكحها فاسد

في عقد المسمى فانقلوا له ما كان له من ثمن
 ولا يملك المثل شيئا من ثمنه ولا يملك المثل شيئا من ثمنه
 في عقد المسمى فانقلوا له ما كان له من ثمن
 ولا يملك المثل شيئا من ثمنه ولا يملك المثل شيئا من ثمنه
 في عقد المسمى فانقلوا له ما كان له من ثمن
 ولا يملك المثل شيئا من ثمنه ولا يملك المثل شيئا من ثمنه

[illegible]

[illegible]

[illegible]

باب القسم

يجب العدل فيه والبكر والشيب والحديدية والقديمة والمسلمة والكتابة سواد
للأمة والكتابة وأم الولد والمدينة مضاف ما للحرمة ولا تتم في السفر فيسافر من شاء
والقرعة الأولى وان تركت قسمها لغيرها صح وان مرجعت جائز

كتاب الرضاع

ثبت مصبه في خزان نصف لا بعد الامومية المصنعة للرضيع والبوله وروح مضغه
 استعبر بالحق بالحق
 من له نفس الرضيع والحكمون ونصف قول الجديفة دم اما عند غيره فذلك هو لان
 وعند الشافعي ثبت خمس مصفات فيهم منه ما يحرم من النسب لا اخته واخيه
 نفس فان ام الاخت والاخر من النسب الام او موطنة الاكلان هم احرام ولا كذلك من الرضا
 وهي شاملة لثلاث هي الام رضعا للاخت والاخر نسبيا والام نسبيا للاخت والاخر رضعا والاخر
 رضعا للاخت والاخر رضعا فان قيل قوله الام اخته ان اريد بالام الام رضعا وبالاخت
 الاخت رضعا لا يشتمل ما اذا كانت احدهما تخط بطريق الرضاع وان اريد بالام الام نسبيا
 وبالاخت الاخت رضعا وبالعكس يشتمل الصريتين الاخرتين قلنا المرادها اذا كانت احدهما
 بطريق الرضاع اعلم من ان يكون احدهما فقط او كل منهما م واخت ابنه نفس
 لان ابنت الام من النسب اما البنت واما الزوجة فقد طلب اما لا كذلك من الرضا
 هم وجدته ابنه نفس اي حدة الابن نسبيا اما امه وام موطنة ولا كذلك من الرضا
 هم وام عمه وعمته وام خاله وخالته نفس اعلم ان امه من نسبها اما موطنة او الحبل الصحيح
 الجذال فاسد ولا كذلك من الرضاع ولا نفس الصورة الثلاث في جميع ملاكروهم للرجل نفس

[illegible]

[illegible]

[illegible]

مفتی محمد علی

باب ايقاع الطلاق

نرى ضد ما شئنا الواحد الحسية وهو الواحد الباشئة او اكثر من الواحد والفظ المخصصة

[illegible]

والتعليق على الواحدة وان كانت واحدة في اللفظ فليكن في اللفظ واحد وان كانت واحدة في اللفظ
واحدة في اللفظ والواحدة في اللفظ والواحدة في اللفظ والواحدة في اللفظ والواحدة في اللفظ والواحدة في اللفظ
والواحدة في اللفظ والواحدة في اللفظ والواحدة في اللفظ والواحدة في اللفظ والواحدة في اللفظ والواحدة في اللفظ

Digitized by Google

هو الزينة كلاما معني البعد وادنى الخلية من الخلية
والمرحوم الزينى كان في النسيان وادنى الخلية من الخلية
عند تابت بديين وقدر مشد ولما لم يقل ان
القطعت من صاها بديانته وطلعتا لانا ثلثة من
كرو وكنيا ارطلاق يقال طلعتا لانا ثلثة من
الناهي وادنى الخلية من الخلية وادنى الخلية من الخلية
شتر من قو حاك على من غلبت من غلبت من غلبت
سج الكبر والناهي من غلبت من غلبت من غلبت
فقطيتها لغت من غلبت من غلبت من غلبت
من غلبت من غلبت من غلبت من غلبت
بغيره من غلبت من غلبت من غلبت
واغرب عنى اى ما بنا غلبت من غلبت من غلبت
فقطيتها لغت من غلبت من غلبت من غلبت

[illegible]

ولن قبلها طلقه نفسك او امرك مبدك واختاري نبيه الطلاق تطيقها في مجلس
عليك به وان طال ثم قبله تطيقها متبداً ولن قبل خبره ثم في المجلس قبله هم ما لم تقم
او تعلى ما يقطعها بعده ^{منك} لا يكون لها الاعتناء بعد قيامها عن المجلس ولا بعد
عمل يقطعها فان المجلس تبدل باحد الامرين ^{التي هي العزيمة على الحجز والقيام من يوم الاثنين} او بعمل لا يكون من مجلس ما مضى

والله اعلم بالصواب

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

وَمِنْ بَيْنِ الْأَنْفُسِ الَّذِينَ
الطَّائِفِينَ فِي الْأَرْضِ

باب الحلف بالطلاق
 شرط صحة الملاك أو الإضافة إليه فلا طلاق اجنبية قال لها ان كلمتك
 فانت كذا فأنكها واكلمها وطلق بعد الشرط ان قال الزوجه
 وكلمها ش لوجدا المذكر وقت التعليق ^{او قال} ^{او قال}

[illegible][illegible]

Digitized by Google

قوله ان طلاقا مباحا في كل حال
من كان بين الزوجين طلاق او طلاق
بأن كان طلاقا مباحا في كل حال
قوله ان طلاقا مباحا في كل حال
من كان بين الزوجين طلاق او طلاق
بأن كان طلاقا مباحا في كل حال

قوله ان طلاقا مباحا في كل حال
من كان بين الزوجين طلاق او طلاق
بأن كان طلاقا مباحا في كل حال
قوله ان طلاقا مباحا في كل حال
من كان بين الزوجين طلاق او طلاق
بأن كان طلاقا مباحا في كل حال

فوجبه وهو كذا ومات بذلك السبب او بغيره لا ترث نفس خلافا للسلف
واعلم ان المحارف فيما اذا طلقا ثلثا لانه ان طلقا صرحا ترث اتفاقا وكذا
ان طلقا بالكنائيات اما عندنا فلا ان امرأة الفادرث واما عند فلان
الكنائيات وراجع وان طلقا بالكنائيات ترث اتفاقا لا في بوضت بالفرقة وبقي الثلث
فمن عمل التراجع هم وكذا طالبته رجعية طلقت ثلثا لنفس في طلبت من المرقض
رجعية طلقا ثلثا ترث عندنا هم ومباينة ابن زوجها في العدة نفس لانه
وقعت البينة بابائته لا بتقديرا ابن الزوج هم ومن لاعها في مرضه نفس قد مرنا
في مرضه قبلها فوقعت الفرقة باللعان ترث فان هذا ملحق بتعليق الطلاق بعقل
لا بد للمراثة منه اذ لا بد لها من الخصومة لدفع العار عن نفسها او الى من صار جينا
كذلك نفس حلف في مرضه انه لا يقرها اربعة اشهر فلم يقر بها حتى مضت
للدة ووقعت البينة ثم ماتت ترث هم ومن قام لها كخرج البيت مستنكيا او حم
ومن هو محصن او في صف القتال وجنس بقصا من ولم يصح ان طلقت نفسا لاقابائهم
وهو كذا لا ترث وكذا المحلقة ومجنونة اختارت نفسها من طلقت ثلثا بامرها اكلها
فوصف نفس من مرضه ثم مات لا ترث هم ولو تقادف الزوجان على ثلث في حال الصحة وضع
العدة مثل نكاح في مرضه على وقوع الطلاق الثلث حكم الصحة وضع العدة هم ثم اقر بها
بلين او اوصى بشئ فليأكل من مرضه ومن لا ترث نفس ان كان المقربة ابو الموصى به اقل من
لا ترث فلو اذ لك وان كان لا ترث اقل فليأكل الارث واعلم ان حرف من في قوله فليأكل الاقل
منه ومن لا ترث وليست صلة الاقل التفضيل فلو كان يجب ان يكون الواجب اقل من
ها او ليس كذلك بل حرف من اللسان وافعل التفضيل استعمل باللام فيجاء في قوله ومن

قوله ان طلاقا مباحا في كل حال
من كان بين الزوجين طلاق او طلاق
بأن كان طلاقا مباحا في كل حال
قوله ان طلاقا مباحا في كل حال
من كان بين الزوجين طلاق او طلاق
بأن كان طلاقا مباحا في كل حال

قوله ان طلاقا مباحا في كل حال
من كان بين الزوجين طلاق او طلاق
بأن كان طلاقا مباحا في كل حال
قوله ان طلاقا مباحا في كل حال
من كان بين الزوجين طلاق او طلاق
بأن كان طلاقا مباحا في كل حال

فيكون المرض من غير ان يكون له اثر في غيره
 فان كان له اثر في غيره فليس هو المرض
 بل هو الذي له اثر في غيره
 فان كان له اثر في غيره فليس هو المرض
 بل هو الذي له اثر في غيره

قال ابو حنيفة في قوله
 فان كان له اثر في غيره
 فليس هو المرض
 بل هو الذي له اثر في غيره
 فان كان له اثر في غيره
 فليس هو المرض

في قوله
 فان كان له اثر في غيره
 فليس هو المرض

الاثر لانها قاله في قوله
 فان كان له اثر في غيره
 فليس هو المرض
 بل هو الذي له اثر في غيره
 فان كان له اثر في غيره
 فليس هو المرض

في قوله
 فان كان له اثر في غيره
 فليس هو المرض
 بل هو الذي له اثر في غيره
 فان كان له اثر في غيره
 فليس هو المرض

في قوله
 فان كان له اثر في غيره
 فليس هو المرض
 بل هو الذي له اثر في غيره
 فان كان له اثر في غيره
 فليس هو المرض

في قوله
 فان كان له اثر في غيره
 فليس هو المرض
 بل هو الذي له اثر في غيره
 فان كان له اثر في غيره
 فليس هو المرض

ان الله يحب المتقين
 ان الله يحب الذين اتوا
 اليه من كل فجوة
 من الناس
 ان الله يحب
 الذين اتوا اليه
 من كل فجوة
 من الناس
 ان الله يحب
 الذين اتوا اليه
 من كل فجوة
 من الناس

[illegible]

الرجعة نفس المهراد بطنين ان يكون بين الولادة الاولى والثانية سنة اشهر او اكثر اما اذا كان
 اقل يكون بطن واحد وانما نسبت الرجعة لانها طلفت بالولادة الاولى اشهر الولادة الثانية
 دلت على انه رجعا بعد الولادة الاولى ليكون الوطى خلا لها اذا كانت الولادة ثان
 بطن واحد لا تثبت الرجعة لان علوق الولادة الثانية في كان قبل الولادة الاولى وفي كل ما
 ولد وتولدت ثلثة بطنين يقع الثلث والاولى الثانية رجعة كالثالث وعليها العدة والعنف
 نفس عقد الطلاق الثالث التذويج بالولادة الثالثة هم ومطلقة الرجعة بتزويج
 من غير رغبتا الرجوع في رجعتهم ولا تنافسها في نفوذ على رجعتها وله عليها ما تنفق
 منها ما واما عند تنافس الزوجين على مطلق الرجعة في ترجح بالقول وعندنا الرجوع
 على رجعتهم وتكافؤ مائة بلائك في عدتها وبعدها ولا تنقل حرة بعد ثلث
 امة بعد ثلثين حتى يطأها غيره بكماء صحيحه مدة طلاق او مائة نفس هذا
 الجمهور وعند سعيدين السبيلا لا يشترط وطى الزوج الثالث بل يكفي مجرد النكاح استكراه
 له تنكحه تنكح زوجا غيره ولما حديث العسيلة وهو حديث مشهور عجي الزطوة به
 الكتاب فيكون التحليل بدون الوطى ما انفك الحدث الشبهى حتى لو نفقه القاضى بدلا
 منهم والمرأى من جمل أسيدها نفس المراهق هو صبي قاصر بالبلوغ ويجب كتم مثله ولا بد
 من غفرك التموليشقى هم وكراه النكاح بشرط التحليل وقيل بل دون الزوج الثاني فيم حله
 فن طلق دونها وعادت اليه بعد اخر عادت بثلاث خلاها بعد رجوعه والمائة ثلث
 طلت في مدة تحمله وعلب على طئه صدعها طلت للاول نفس قبل اقل تلك للثقة
 من بركانه لا بد من ثلث حيض ولهم من ما قل من العيضة ثلثة ايام اقل الطهر خمسة عشر

بَابُ الْإِذَا

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

[illegible]

على أربعة اشهر الا بها واحد هم وقوله والله لا اقربك سنة الا بها وقوله بالمصرة
 والله لا ادخل الكوفة وامر ان لا ياد من سنة ولحنه نكحها بعد الكف ما ملته
 الرجوع فكل زوجة ولو عجز عن الفرج بالوطي لم يرضي بها او صغرها او رفقها او ليس له
 اربعة اشهر ببيتها فغنيته قوله فنتهايا فلا يطلق بعدها لومضت مدته وهو كخرفان
 صح قبله قد ففقه وطبة وانت على حرام ان نوى به الطلاق فانه وان نوى به الطهر لا
 والتكذب والاذن وان نوى به الطهر لا يفسد ولا يفسد ولا يفسد ولا يفسد ولا يفسد ولا يفسد
 وهرجه بدست راسه كسائرهم في دى حرام خلاف بلانية للعرف وبه يفيق

باب الطهر

هم لا بأس من عند الحجة بما يصح من طهر او طهر او طهر او طهر او طهر او طهر او طهر او طهر
 واحذر الفضل ان نشتر ثم اشترى اخذ الفضل ما كان من طهر او طهر او طهر او طهر او طهر او طهر او طهر او طهر
 على ما كان وقهر بائن ان قبلت واكرهها المثل ولو طهر او طهر او طهر او طهر او طهر او طهر او طهر او طهر
 بائن في الطهر ورجع في الطلاق وان قالت خالفه على ما لم يدرى او على ما لم يكن مال من
 درهم جعله كسوق في يدها لم يجب في الاولى وما قبضت في الثانية وثلاثة دراهم
 في الثالثة وان احتلت على عبد لها ابن على بر اشتها من طهر او طهر او طهر او طهر او طهر او طهر او طهر او طهر
 عمرت ولم تطلب ثلثا بالالف او على الف درهم فطلقها واحدة تقع في الاولى بائنة
 ثلث الالف في والثانية رجعية بلا شيء عندا بحيث يفسد ثم انكحها فبقع بائنة
 الالف قالوا اذا قالت طلقني ثلثا بالالف جعلت الالف عوضا للثالث
 فاذا طلقها واحدة يجب ثلث الالف لان اجزاء العرض منقسمة
 على اجزاء المعوض اما اذا قالت طلقني ثلثا على الف فكلمة

في قوله والله لا اقربك سنة الا بها وقوله بالمصرة
 والله لا ادخل الكوفة وامر ان لا ياد من سنة ولحنه نكحها بعد الكف ما ملته
 الرجوع فكل زوجة ولو عجز عن الفرج بالوطي لم يرضي بها او صغرها او رفقها او ليس له
 اربعة اشهر ببيتها فغنيته قوله فنتهايا فلا يطلق بعدها لومضت مدته وهو كخرفان
 صح قبله قد ففقه وطبة وانت على حرام ان نوى به الطلاق فانه وان نوى به الطهر لا
 والتكذب والاذن وان نوى به الطهر لا يفسد ولا يفسد ولا يفسد ولا يفسد ولا يفسد ولا يفسد
 وهرجه بدست راسه كسائرهم في دى حرام خلاف بلانية للعرف وبه يفيق

باب الظهار

هو تشبيه نكاحه بما يعبر به عنها او جزء شيئا من ممتلكات بعض بحرم نظره اليه من اعضائه
 محارمه نسبا او رضاعا كانت على كظهر امي او ابا سلك ونحوه او بصفك كظهر او كبطفا
 او كخف ذها او كفرجها او كظهر اخته او عمته وبصدره بغير طاهر او بحرم وطئها وادوا عمته حته
 نكفر فان طئ قبله تقبل قبل التقديم استغفر الله للظهار فقط بشي اي حجب كفارة
 للظهار ولا يجب شيء اخر الا على الحرام ولا يعبر حته بغير بشي لا يطأها تا نيا حته

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

المريض اللعان يدينهما فقولهم المذمومان لا يجتمعان ابداً في ما دامتا متلاعين كان حلة
 عدم اجتماعهما اللعان فلما بطل اللعان يتحقق حكمه وهو عدم الاجتماع هم وكذا ان قد
 غيرهما فخذوا من تحت فخذت من كل حاله كما هو ان قد فغيرهما بعد التلاعن فخذوا من تحت
 فخذت فان بقاء اهلية اللعان شرط لبقاء حكمه هم ولا لعان بقذف الاخرس ونفي الحمل
 وان ولدت لا قل من ستة اشهر ^{نفسه غير الزوجة والملاعة} ^{المرء اذا قال الزوجه خمس سنة فلا يلزم} ^{المرء اذا قال الزوجه خمس سنة فلا يلزم} ^{المرء اذا قال الزوجه خمس سنة فلا يلزم}
 ومحمد حرجيب اللعان اذا ولدت لا قل من ستة اشهر لانهم تبين انه كان موجباً لو
 ولا يصحفة حرج اذا لم يتبين بجرح الحمل وفما اذا ولدت لا قل من ستة اشهر فصغير كان
 قال ان كنت حاملاً فالحمل ليس فيه ثم تبين انها كانت حاملاً والقذف لا يصح تعليقه
 هم ومن يلبت وهذا الحمل منه تلاعاً ولا ينفى القاضى للعمل بشى لان تلاعاً فاما لمن سلب
 قوله من يلبت لا ينفى العمل هم ومن نفى الولد زمان التهنئة او شرع الله الولادة صحه وبعده
 لا ولا عن حاله شى حال اليقنه زمان التهنئة وحال اليقنه بعد زمان التهنئة
 هم وان نفى اول توأمين واقربا لا يخرج حد شى لانه الذب بنفسه بدينه الثاني لا تخا
 خلقا من جاء واحد هم وفي عكسه لا عن شى اذا اقربا لا ولها الثاني لا عن نفى قد نفى الثاني
 لهم يرجع عندهم ومحمدان من في الرحمين شى لا عترافه باحد ما وكلهما خافاً من واحد

[illegible]

قد افادنا الله في هذا السفر...
 في قوله تعالى...
 في قوله تعالى...
 في قوله تعالى...

الفرق بين الزوج والزوجة...
 في قوله تعالى...
 في قوله تعالى...
 في قوله تعالى...

بينهما وبين مصرها الذي خرجت منه مسيرته سفر رجب وان كانت تلك كل ما
 خيرت بين الرجوع والتوجه الى المقصد سواء كان معها او لا لكن الرجوع او ان يكون
 الاعتدال في منزل الزوج وذلك الا حام السرحية رح تختار اقربها بقية هذا فسمان احدهما
 ما اذا كان من كل جانب قل من مسيرته سفر ينبغي ان تخير على قياس قول السرحية
 تختار اقربها والثاني ما اذا كان بينها وبين مصرها مسيرة سفر وبينها وبين المقصد
 ما قل توجه الى المقصد ولها في موضع الاقامة وهو ما قال وان كانت في مصر وان
 كانت في مصر حين اباها اومات عنها فان لم يكن معها ولحقته فمولا تخير منه بل
 الولي وان كان معها ولحقته فكذا عندا يحدية رح لان خروج المعتدة حرام وان كانت
 المسافة اقل من مدة السفر وعندها يجعل الخروج لان نفس الخروج مباح ومما حشنة
 الفرقه وانما الحرمة للسفر وقد ارتفعت لوجود الولي ثم لما جاز الخروج عندها قال
 لباينين تتوجه فيبغي ان يكون الحكم على التفصيل الذي مر والله اعلم بالصواب

باب النسب لخصانه

من قال ان نكحتها في طالق فنكحها فولدت نصف سنة منذ نكحها لزمه نسبهم
 ثم لا يبعد ان الزوج والزوجة قولا بالنكاح فالوكيلان نكحها في ليلة معينة
 والنزوح وطبها في تلك الليلة ووجه العلوق ولا يعلم ان النكاح مقدم على العلوق ومن
 فلا بد من الحمل على المقرنة على ان الزوج ان علم انه لم يكن على هذه الصفة وان لم يطأها
 في تلك الليلة فهو قادر على اللعان فلم ينف الولد باللعان فليس عليا نفقة عن العراش مع حق
 الامكان فثبت نسب ولهم المهرهم وثبت نسب ولهم عدة الرجوع وان جاءت بك اكثر
 سنتين ما لم تقر بانقضاء العدة ثم لا يحال العلوق فالعقد يكون المدة عمدة المهر

والنسب...
 في قوله تعالى...
 في قوله تعالى...
 في قوله تعالى...

وقال...
 في قوله تعالى...
 في قوله تعالى...
 في قوله تعالى...

اقرت بانقضاء العدة ثم ولدت بين الطلاق والولادة اكثر من سنتين لا يثبت النسب على ما قيل في
من انه انما يثبت اذا كان بين المدينتين اقل من نصف سنة هم وبانت في الاقل وراجع
في الاكثر ^{شأن} اذا كان بين الطلاق والولادة اقل من سنتين بانت لان الحمل على ان الوطى ^{كان}
في النكاح او لم يكن على كونه في العدة على الرجعة امر حكوت فلا يثبت بانك ^{شأن} اذا كان بين الطلاق
والولادة اكثر من سنتين فلا يولد ^{شأن} على ان الوطى في العدة فنثبت الرجعة هم ومبنيته
ولدت لغير من ^{شأن} مصبقة بالرجع عطف على معدة الرجع اى يثبت نسب ولد المطلق
طافا كابناء لاقل من سنتين من وقت البيوتة الى وقت الولادة لا مكان العلوق في نكاح
النكاح هم وان ولدت لتمامها لا الابداعوة ويحمل على وطئها بشبهة في العدة ^{شأن}
اى ان جاءت لتمام سنتين من وقت الفرقة لم يثبت لان الحمل حارث بعد الطلاق فلا يكون
لان وطئها حرام وقوله لا بدعوى لانه التزعم وله وجه بان وطئها بشبهة في العدة هم
مراهقة انت به لاقل من تسعة اشهر والتسعة لا ^{شأن} مراهقة بالرجع عطف على مقبوتة اى
يثبت نسب لل مطلقه مراهقة انت بولد لاقل من تسعة اشهر من وقت الطلاق و
المراد بالمراهقة صببية تكام مشاها وهي فسن يمكن ان تكون بالغة اى تسع سنين
فضاء عدم يظهر فيها علامة البلوغ وانما اعتبار الشهور لان ثلثة اشهر مدة عدتها
وسنة اشهر اقل مدة الحمل وانما اعتبار اقل مدة الحمل ههنا واكثر مدة الحمل في انبا لفة ^{شأن}
النسب يثبت بالشبهة لا بالشبهة الشبهة في البالغة شبهة الوطى زمان النكاح والعد
ثابتة وحقيقة الوطى في احد هذين الزمانين تزوج ثبوت النسب فكذا شبهته
وما في المراهقة فشبها الوطى في النكاح او في العدة وهي ثلاثة اشهر ثابتة له حقيقة
الوطى في احد هذين الزمانين لا يوجب ثبوت النسب لعدم تحقق البلوغ وان البلوغ هو

[illegible]

باب النفقة

وخرجت الكسوة والسكنى على الزوج ولو صغيرة لا يقدر على الوطى للعسر مسئلة كالتا و
كافرة كبيرة او صغيرة توطأه بشرح قوله لو طأه كان المانع من جهتها فلم يوجب تسليم
المضيق فلا تجب عليه النفقة بخلاف ما اذا كان الزوج صغيرا لا يقدر على الوطى فان المانع
من حجبته ^{حققة مانع يثبت على الزوج} لم يقدر على الوطى في الموضعين نفقة اليسا ^{في العسر} نفقة العسا وفي الموضعين
المعسر وعكسه بين المالكين ^{في حق} من اصابنا ولما عند الشافعي والمعتد رجال الزوج
لم ولو هي بيت ابها او ممتعت بيت الزوج لا للتأشيرة خرجت من بيتها بغير حق

Digitized by Google

[illegible]

قد قال باكله و صارت كاللا خبيث في كذا لكبح
عليها الا ينجح و ياتي في كذا لا يجازي
في كذا لا ينجح و ياتي في كذا لا يجازي
في كذا لا ينجح و ياتي في كذا لا يجازي

وانقضت عدتها ولا يستحي الا رضاع ابنه الله من غير هاتين شيئا كانت المستحرة
في نكاحه او في اعدة او ابد العدة وهي نفس الامم اخوة من الاجنبية الا اذا طلبت
زينا دة اجرة ونفقة البنت بالغة والا بن رضاعا اب خاصة وبه يفتي في هذا
لان عدوانية النكاح والحسن راجح بل ثلاثا تلتها على الاب وتنفق على الام وهذا
لا شك بل انما اخرجت كواحلها مال فالتفتت في مالها هم وعلى الوارثين سائر النفقة نفقة اصوله الفقراء
بالنسبة بين الابن والبنت وبغيره في القرب والمجربة لا الارث حتى من له بنت وابن
ابن كاهل على البنت وفي ولد بنت طاح على ولدها من امرات الارث نصف ابين النيت
وابن الابن طارث كله الاخر ولا نفقة لولد البنت كمن ذوى الارحام ونفقة كل
ذو رحم محرم صغيرا وانثى بالغة فقيرة او ذكر من اوامر على قدر الارث ويجوز
يعتبر فيها اهلية الارث لا حقيقة شيئا قال هذا لان نفقة من له ام اما يجزى قوله تعالى
على الوارث مثل ذلك فينبغي ان لا تجب له الارث فقال اعتبر اهلية الارث لا حقيقة
وله ان لا حقيقة الارث لا تعلم الا بعد الموت فمن له حال وابن عم يمكن ان يموت
ان العم او لا يكون الارث الخال فاعتبر الاقرابية مع اهلية الارث هم نفقة من له اخا
مستفقات عليهم انما سوا كادته ونفقة من له خال وابن عم الخال ولا نفقة مع اختلاف
دينها كالأزوجة والاصول والفروع فمن بعد هذا الحسن زيادة هذا العبارة ولا على
الفقير كاهلها والفروع ولا على كاهلها وعبارة المختصر قد غيّر في هذه العبارة وحاصل
ان النفقة لا تجب على الفقير كالأزوجة والفروع ولا تجب الغنى كالأزوجة بما عدا الزوج
فان كان غنيا لا تجب له النفقة على احد من ذوى الارحام عروضا بانه لا مقام له لنفقة الذين
عليه شيئا من ذوى الارحام الا ان كان له ذين سوى النفقة له على الابن قالوا لان

[illegible]

وقد صرح في كتابه في العتق...
 وقد صرح في كتابه في العتق...
 وقد صرح في كتابه في العتق...
 وقد صرح في كتابه في العتق...

واذا عتق بعض عبده صح وسقط فيما بقى وهو كما كتب بل لا ريب في ان عتق
 كله من هذا بناء على ان العتق لا يتجزى بالاتفاق فكذلك الاعتاق عندها لانه اثبات
 العتق كالسهم الاكتسار فليس من عدم تجزى اللازم وهو العتق عدم تجزى بل في
 وهو الاعتاق لكن ابا حنيفة مخرج يقول الاعتاق ازالة الملك لانه ليس بالملك الا ازالة
 وهو الملك والملك متجزى فكذلك ازالته فاعتاق البعض ثبات شرط العلة فلا يتحقق العلول
 الا وان يتحقق تمام العلة وهو ازالة الملك كله ولم يوافق شريك خطه اعتقه الاخر
 او استباحه او ضمن العتق موصلا بشئ لم يحال كون العتق موصلا بشئ قيمته خطه نفس
 الظاهر يجمع الى اخره كما مضى في كتابه ان اعتق او استسعى والعتق ان ضمنه وجزم
 بشئ بال ضمان هم على العبد وقالا له ضمانه عيا شئ لاخر تضمن العتق حال كونه غنيا
 هم والسعيا فقيرا فقط والولاء للعتق بشئ اعتاق البعض اعتاق الكل عند هاهم ولو
 شئ كل شريك بعت الاخر سعة لهما في خطهما والولاء لهما وقالا سعة للمسرير لا للموثر
 بشئ لان على اصلهما الصانع ليسار والسعاية مع العسار فان كانا معسرين يجب
 للسعاية وان كانا موصرين فلا سعاية ولا ضمان ايضا لان كل واحد كذا اعتاق لاخر
 فالاخر ينكر ولا يبيته هم ولو تحالفا يسرا لسعة للموثر لا لصداقة بشئ نعتقه ثبت بقولها
 ثما لموسريهم ان حقه في السعيا والعسريهم انه لا حق له في السعاية لانه العتق
 موسر لا يقدر على اثبات الضمان لان شريكه منكرا فلا شئ له اصلا فان قلت ينبغي
 لا تجب للسعاية في شئ من الاحوال لان العتق انما ثبت باقتدار كل منهما اذ اعتاق شريكه
 والشريك منكرا فصارا قارا كل واحد منهما التشاء للعتق فلا تجب السعاية قلت العبد
 ان كذب كل واحد منهما فيما زعم لا يثبت عتق وان صدقه قصد بيق كل واحد منهما

فان عتق من اوصلا لا يثبت العتق...
 فان عتق من اوصلا لا يثبت العتق...
 فان عتق من اوصلا لا يثبت العتق...
 فان عتق من اوصلا لا يثبت العتق...

وقد صرح في كتابه في العتق...
 وقد صرح في كتابه في العتق...
 وقد صرح في كتابه في العتق...
 وقد صرح في كتابه في العتق...

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

Digitized by Google

و قد روي في نسخة اخرى ان
 الملك احتسب ان يبعث اليه
 من اهل بيته من يثق به
 و قد روي في نسخة اخرى ان
 الملك احتسب ان يبعث اليه
 من اهل بيته من يثق به
 و قد روي في نسخة اخرى ان
 الملك احتسب ان يبعث اليه
 من اهل بيته من يثق به

تذکرہ نویس

[illegible]

[illegible]

الاقتضاء كما عرفت في قسم الألف على ثلثها وهو من ثلثها ففرغنا ان قيمتها الف ومهر مثلها
فمن ثلثها فيقسم الألف على الف وخمس مائة فنلتنا الألف حصته القيمة وثلثه حصة
مهر المثل فوجب عليه ادائه ثلثي الألف إلى المولى وسقط عنه ثلث الألف لانه قابل
الألف بالرقبة شراء وبالضم نكاحا ضم الرقبة دون البضم فوجب حصة ما سلم
له وام يجب حصه ما لم يسلم له ^{وهو الرقبه} فلم يترك حصته مهرها في وجهيه ثم هل الذ
^{وهو المبيع}
ذكرنا بانها هي على تقدير الاباء اما اذا لم تأب ونكت فهو لها حصه مهر المثل من الألف
^{اسه الذكر قبل وقد نكحت}
وهو ثلث الألف فيما فرضناه وقوله في وجهيه اي فيما لم يقل عنه وفيما قال عنه

باب التدبير والإستعداد

من اعتق عن دير مطلقاً بأدامت فانت حر اوانت حر من دير من اوانت مدي او ديرتك
لان مت الى مائة سنة وغلب موته قبل ان يذير ^ش فقله من احق متبداء وخبره
مدي واعلم انه قال في الهداية ان التدبير اثبات الحق عن دير واما في هذا رعاية
وضم اشتقاق التدبير فلهذا قال في المتن من اعتق عن دير واما قال مطلقاً احضارا
من القيد بالطلاق ان يعلق الحق ^{بموت مطلق} او مقيد بقيد يكون الغالب وقوعه
لقيدان بعلقه بموت مقيد بقيد لا يكون كذلك عادة كحوان مت وفي مرضي هذا
حر فقله ان مت الى مائة سنة وهو ابن ثمانين سنة مثلاً وان كان في الصورة مقيداً
في ^{بموت مطلق} لان الغالب ان يموت قبل هذه المدة فقله ان مت الى مائة سنة يكون
بذلة قوله ان مت فيكون في حكم المطلق وقوله ان مت الى مائة سنة تقديره ان مت في
وقت من هذا الزمان الى مائة سنة ثم شرع في حكم المدي بر فقال لم لا يباع ولا يرهق
ستخدم وليس استخر ولا معة ^{توطا} وتكره ^{من} او اما عندنا ^{في} فيجوز انتقاله من ملك

غلبه الحزن
 ست ناله و غم
 و کجای گشته
 انت حزن من
 بدینچه چیز
 الی این که
 تو فلان
 مقلان بویوسف
 و فلان حسن
 سلف فلان
 کور و قتل
 ادا و لا
 در کجای
 من ملک
 غنای تو
 ای پسر
 بیهم و
 عشق با
 کانی ساء
 و باغی
 فیما فی
 علیه و
 و لا یوسف
 الفل و
 و سبب
 و الی
 و الی
 و الی

ان ملكهم فان ما سجد الحق ثلث ماله وليس في ثلثه ان لم يترك غيره وفي كله ان
 استغرق دينه ليس ملكا لاجل ابا عبد الوكيل له حكم الوصية ويظهر ان قال له ان
 في سفره او مرضه هذا اولى سنة او نحوها مما يمكن غالباً وفتي ان وجد شرطه
 كعق الدبر نفس فقوله وبيع اي صحبه وكذا جميع ما يجب لانتقال من ملك الى ملك
 وقوله مما يمكن غالباً اي مما لا يكون وقوعه واجبا في الغالب كراكان واراد التوهم
 واهمة وتضمن سيدها ومن الزوج فلما صار له ام ولد وحكمها كالمدة بركة الا انفاق
 عنده من كل ماله ولم تسع له فيه ولا ثبت نسب له هال الان يقرب فان اقر فخلت اخر
 ثبت نسب له بادهوة والتعقب فيه شي علم ان الفرائض لها نصف او متوسطا وقوله الضيف
 هي الالة فلا ثبت نسب له هال اباد بادهوة سيدها فاذا ادعى صارت ام ولد وهي الفرائض
 فثبت نسب له هال اباد بادهوة لكنه ينتفع بنفسه والفرائض القوي هي النكحة فثبت نسب
 بادهوة ولا ينتفع بالنفيل بحبل اللعان هم ولم ولد للضواني اذا اسلمت تستغنى في قيمها وتق
 بعد هاتين عبدالسماية هم ان عرض عليه الاسلام فابي وهي بحالها ان عرض فاسلم نسك
 تكون ام ولد له كما كانت هم فان ادعى ولادة مشتركة مع ابين المدعى وبين اخر هر
 ثبت نسب منه وهي ام ولده وضمن نصف قيمتها ونصف قيمتها ونصف غيرها لاجل ذلك
 من لا ندما استولد الحاربة ثبت النسب في النصف لمصادقة ملكه ميتة في النكاح ضرورة
 ان النسب لا تجري لان الولد لا يعلق من مائتين مائة ملك الماتى في نكاحه نصف قيمتها وايضا
 نصف غيرها كالمهر المولى بخلاف على حاربه الابن فان قوله عليه السلام انت وما لك
 لا ييك لا يراد به المعنى الحقيقي وهوان يكون ملكا لابن ضرورة كونه ملكا لابن بدله عليه
 عم انت وما لك لا ييك لا يراد به المعنى المجازي وهو الانشاء فخصيص قبل المملك الابن يمكن

ان ملكهم فان ما سجد الحق ثلث ماله وليس في ثلثه ان لم يترك غيره وفي كله ان
 استغرق دينه ليس ملكا لاجل ابا عبد الوكيل له حكم الوصية ويظهر ان قال له ان
 في سفره او مرضه هذا اولى سنة او نحوها مما يمكن غالباً وفتي ان وجد شرطه
 كعق الدبر نفس فقوله وبيع اي صحبه وكذا جميع ما يجب لانتقال من ملك الى ملك
 وقوله مما يمكن غالباً اي مما لا يكون وقوعه واجبا في الغالب كراكان واراد التوهم
 واهمة وتضمن سيدها ومن الزوج فلما صار له ام ولد وحكمها كالمدة بركة الا انفاق
 عنده من كل ماله ولم تسع له فيه ولا ثبت نسب له هال الان يقرب فان اقر فخلت اخر
 ثبت نسب له بادهوة والتعقب فيه شي علم ان الفرائض لها نصف او متوسطا وقوله الضيف
 هي الالة فلا ثبت نسب له هال اباد بادهوة سيدها فاذا ادعى صارت ام ولد وهي الفرائض
 فثبت نسب له هال اباد بادهوة لكنه ينتفع بنفسه والفرائض القوي هي النكحة فثبت نسب
 بادهوة ولا ينتفع بالنفيل بحبل اللعان هم ولم ولد للضواني اذا اسلمت تستغنى في قيمها وتق
 بعد هاتين عبدالسماية هم ان عرض عليه الاسلام فابي وهي بحالها ان عرض فاسلم نسك
 تكون ام ولد له كما كانت هم فان ادعى ولادة مشتركة مع ابين المدعى وبين اخر هر
 ثبت نسب منه وهي ام ولده وضمن نصف قيمتها ونصف قيمتها ونصف غيرها لاجل ذلك
 من لا ندما استولد الحاربة ثبت النسب في النصف لمصادقة ملكه ميتة في النكاح ضرورة
 ان النسب لا تجري لان الولد لا يعلق من مائتين مائة ملك الماتى في نكاحه نصف قيمتها وايضا
 نصف غيرها كالمهر المولى بخلاف على حاربه الابن فان قوله عليه السلام انت وما لك
 لا ييك لا يراد به المعنى الحقيقي وهوان يكون ملكا لابن ضرورة كونه ملكا لابن بدله عليه
 عم انت وما لك لا ييك لا يراد به المعنى المجازي وهو الانشاء فخصيص قبل المملك الابن يمكن

كتاب

ان ملكهم فان ما سجد الحق ثلث ماله وليس في ثلثه ان لم يترك غيره وفي كله ان
 استغرق دينه ليس ملكا لاجل ابا عبد الوكيل له حكم الوصية ويظهر ان قال له ان
 في سفره او مرضه هذا اولى سنة او نحوها مما يمكن غالباً وفتي ان وجد شرطه
 كعق الدبر نفس فقوله وبيع اي صحبه وكذا جميع ما يجب لانتقال من ملك الى ملك
 وقوله مما يمكن غالباً اي مما لا يكون وقوعه واجبا في الغالب كراكان واراد التوهم
 واهمة وتضمن سيدها ومن الزوج فلما صار له ام ولد وحكمها كالمدة بركة الا انفاق
 عنده من كل ماله ولم تسع له فيه ولا ثبت نسب له هال الان يقرب فان اقر فخلت اخر
 ثبت نسب له بادهوة والتعقب فيه شي علم ان الفرائض لها نصف او متوسطا وقوله الضيف
 هي الالة فلا ثبت نسب له هال اباد بادهوة سيدها فاذا ادعى صارت ام ولد وهي الفرائض
 فثبت نسب له هال اباد بادهوة لكنه ينتفع بنفسه والفرائض القوي هي النكحة فثبت نسب
 بادهوة ولا ينتفع بالنفيل بحبل اللعان هم ولم ولد للضواني اذا اسلمت تستغنى في قيمها وتق
 بعد هاتين عبدالسماية هم ان عرض عليه الاسلام فابي وهي بحالها ان عرض فاسلم نسك
 تكون ام ولد له كما كانت هم فان ادعى ولادة مشتركة مع ابين المدعى وبين اخر هر
 ثبت نسب منه وهي ام ولده وضمن نصف قيمتها ونصف قيمتها ونصف غيرها لاجل ذلك
 من لا ندما استولد الحاربة ثبت النسب في النصف لمصادقة ملكه ميتة في النكاح ضرورة
 ان النسب لا تجري لان الولد لا يعلق من مائتين مائة ملك الماتى في نكاحه نصف قيمتها وايضا
 نصف غيرها كالمهر المولى بخلاف على حاربه الابن فان قوله عليه السلام انت وما لك
 لا ييك لا يراد به المعنى الحقيقي وهوان يكون ملكا لابن ضرورة كونه ملكا لابن بدله عليه
 عم انت وما لك لا ييك لا يراد به المعنى المجازي وهو الانشاء فخصيص قبل المملك الابن يمكن

ان ملكهم فان ما سجد الحق ثلث ماله وليس في ثلثه ان لم يترك غيره وفي كله ان
 استغرق دينه ليس ملكا لاجل ابا عبد الوكيل له حكم الوصية ويظهر ان قال له ان
 في سفره او مرضه هذا اولى سنة او نحوها مما يمكن غالباً وفتي ان وجد شرطه
 كعق الدبر نفس فقوله وبيع اي صحبه وكذا جميع ما يجب لانتقال من ملك الى ملك
 وقوله مما يمكن غالباً اي مما لا يكون وقوعه واجبا في الغالب كراكان واراد التوهم
 واهمة وتضمن سيدها ومن الزوج فلما صار له ام ولد وحكمها كالمدة بركة الا انفاق
 عنده من كل ماله ولم تسع له فيه ولا ثبت نسب له هال الان يقرب فان اقر فخلت اخر
 ثبت نسب له بادهوة والتعقب فيه شي علم ان الفرائض لها نصف او متوسطا وقوله الضيف
 هي الالة فلا ثبت نسب له هال اباد بادهوة سيدها فاذا ادعى صارت ام ولد وهي الفرائض
 فثبت نسب له هال اباد بادهوة لكنه ينتفع بنفسه والفرائض القوي هي النكحة فثبت نسب
 بادهوة ولا ينتفع بالنفيل بحبل اللعان هم ولم ولد للضواني اذا اسلمت تستغنى في قيمها وتق
 بعد هاتين عبدالسماية هم ان عرض عليه الاسلام فابي وهي بحالها ان عرض فاسلم نسك
 تكون ام ولد له كما كانت هم فان ادعى ولادة مشتركة مع ابين المدعى وبين اخر هر
 ثبت نسب منه وهي ام ولده وضمن نصف قيمتها ونصف قيمتها ونصف غيرها لاجل ذلك
 من لا ندما استولد الحاربة ثبت النسب في النصف لمصادقة ملكه ميتة في النكاح ضرورة
 ان النسب لا تجري لان الولد لا يعلق من مائتين مائة ملك الماتى في نكاحه نصف قيمتها وايضا
 نصف غيرها كالمهر المولى بخلاف على حاربه الابن فان قوله عليه السلام انت وما لك
 لا ييك لا يراد به المعنى الحقيقي وهوان يكون ملكا لابن ضرورة كونه ملكا لابن بدله عليه
 عم انت وما لك لا ييك لا يراد به المعنى المجازي وهو الانشاء فخصيص قبل المملك الابن يمكن

الله وجلاله وكبريائه وعظمته وقدرته لا يغير الله كالبني القرآن والكعبة ولا يصفه
لا يحلف بغير صفاته عرفا كحمته وعلمه ورضاءه وغضبه وسخطه وعذابه وقوله
لعمر الله وامير الله وعمل الله وصيثاقه واقسم واحلف واشهد وان لم يقبل بالله وعلى
نذرا ويمين او عهد وان لم يصف لي الله وان فعل كذا فهو كافرون لم يكفر علقه
بما ضاوت وسرگند منجور هم بجداي قسم نفس فقوله لعمر الله مبتداء وقسم خبره
والمراد بقاء الله تقديره لعمر الله فنبه وقوله امير الله قد قيل هو جمع يمين حذف النون
منه خفة لكثرة استعماله تقديره امين الله يميني وقيل هو من ادوات القسم
كالواو وعهد الله بالحج بواسطة حق القسم وقوله وان لم يكفر انما قال هذا لانه علق
الكفر بالفعل المذكور فيكون قسمه بسبب التعليل لعدم الكفر بذلك الفعل وان عدم صحة
تعليل فلا يصح انقسم فعدم الكفر انما هو عدم صحة القسم فعدم هذا الوجه قال انه
قسم وان لم يكفر انما يكون قسمه لانما علق الكفر بذلك الفعل فعدم الفعل هو عدم الكفر
فقوله علقه بما ضاوت اي لا يكفر بهذا الفعل في سائر علق الكفر بفعل ما ضاوت ومستقبل وعند
بعض ان علقه بفعل ما ضاوت كغير لان التعليل بقول يعلم انه قد وقع تخيير لكن الصحيح انه لا يكفر
بما يعلم ان يمين فان كان عنده انه يكفر بالحلف بكفر فيهما هم وحقا وحق الله وشيئ سرگند
نور هم بجداي باطلا في ذلك وان فعله فعليه غضبه وسخطه ولعنه وان اذ انما وسارف
وسادب خيرا وان كل ريب لا يعرف القسم والولو الباء والتاء ونظم كماله لا فعله وكفاوته
تقر رقية او طعام عشرة قسمسا كين كما مر فاعلموا وكسوم لكل ثوب ليستر عاقبة بدنه فلم
يمن السراويل فان عجز عنها وقت الاداء فليس عجز عن الاشياء الثلاثة وقت الاداء الا اداء
صام ثلثة ايام ولاء ولم تجز بالاحتشام التكفير قبل الحنث لا يجوز عند ما حتمت

فمنعني لان الاستسقاء بياض
قلت كذا فوجدت في كتابي
الاخر ووجدت في كتابي
كما فعلت في كتابي ان
ولا يمكن من غير هذا
استسقاء لعدم الاستسقاء
تقديره اذن ولا يمكن
المفضل لغير المصدر
الكتاب في كتابي

الح في جيب قميصه اذا اوعاه فيه الح *

[illegible]

عيشت فلا يحث بالشك هم والخشب فان خرجت طن ضربت قلت طلق لم يذخر
 ضرب عبداهما فورا ثم الحث في ان خرجت طن ضربت فلهما فورا هم وفي ان
 تغذيت بعد تعال تغذيه معه ثم شرط الحث في ان تغذيت تغذيه معه
 هم وفي مطلق التغذي ان ضم اليوم تغذي في الحث مطلق التغذي ان قال ان تغذي
 اليوم فانه لو كان جوايا كيف قوله ان تغذيت فلما نزل اليوم علم انه كلام مبتدأ فيحذف
 بمطلق التغذي في هذا اليوم ولا يشترط الحث التغذي معه ومركبا لما ذون ليس الا
 في حق الحلف اذ الم يكن عليه من مستغرق ونواه ثم لم يشر ان حلف لا يركب داية نريد فركب
 داية عبدا الماذون فان كان عليه دين مستغرق لرقبه وكسبه لا يحث لان هذه
 الداية ليست لزيد طن لم يكن عليه دين مستغرق فان نوى داية نريده انبه الخاصة
 لا يحث وان نوى داية ههنا زيد اعلم من ان يكون خاصة له او تكون داية عبدا
 الماذون في حث وقال ابو يوسف في الحث في الوجوه كلها اذ نواه وقال محمد
 يحث وان لم ينوهم ويتقيدا لا كل من هذه الخلة بشرها ثم لان المعنى الحقيقي معجى
 حساهم وهذا البر ياكله قضا ثم هذا عند بصيرة ربح خلافا لها بناء على ان اللقطة
 ان كان له معنى حقيقة مستعمل ومعنى مجازي معارف فابو حنيفة ربح في حث المعنى الحقيقي
 يرجح المعنى المجازي فالمراد عندها اكل باطنه حاذا فيحث باكله سواء كان بالقضم
 غيره فيعملان لمعوم المجازهم وهذا الذي باكل خبز فلا يحث لو شقه كما هي تع
 اي يحث باكل ما يتخذ منه كالخبز ونحوه لان المعنى الحقيقي معجى فيراد المجازهم والشك
 بالكم لا البادجان والجزء الطبخ بما يخرج من اللحم والراس يكس في التباير وبيع
 مصره ثم عمال يعرف فان الايمان مدينة عليه واسم يشتم البطن تغذي هذا عند

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

أو إذا ما شق من عندنا فإنه لا يسمي متكلما عرفا وشرعا وعندنا شق حرجيحت وهي القيا
 لا كلام حقيقة هم ويوم اكلمه على المولىين شق في الامراته انت طالق يوم اكلم فلانا فهو على
 الليل والنهار لما عرفنا بابقاع الخلاق ان اليوم اذا قرن بفعل غير مستدبر اديه مطلق
 لو قمت هم وصحة النهار شق لانه مستعمل فيه ايضا وعندنا بيوسف حرجيحت ديانة
 قضاء لانه خلاف استعارفهم وليكلمكم على الليل والا ان للغاية كنه فنه ان كلمية الا
 ن يقدم زيدا وحقه حجت ان كلمه قبل قد وصل ان كلمه بعد وفي لا يكلمكم عبدا او صديقه
 وامراته اولا تدخل باره ان زالت اضافته وكلمه لا يحجت في العبد اسنادا اليه بهذا الا
 في غيره ان اشار بهذا حجت ولا فلا شق حلف لا يكلمكم عبد فلان او حلف لا يكلمكم عبد فلان
 الت اضافته اعلم بين عبدالله فكلمه لا يحجت اما ان لم يشر فظاهر وان اسناد فلان العبد يستقل
 زلته لا يبادى لذاته بل يحجت في المضاف اليه فالاضافة تكون معتبرة فاذا كانت
 يحجت وان حلف لا يكلمكم صديق فلان او قال صديق فلان هذا او حلف لا يدخل امر
 لان او قال ان فلان هذه فلم يبق الصداقة وباع الدار فكل ودخل الدار ففي صورة
 ام الاسارة لا يحجت لان الاضافة معتبرة وفي صورة الاسارة يحجت لان هذه الاشياء
 ان تخرج لها فاذا كانت الذات معتبرة كان الوصف وهو كونه مضافا الى فلان في
 اضراهاهم وحلن وزلته بلانته نصف ستة تكوا وعرض شق ثقل ثم توق اكوا
 حين باذن رباهم ومهرها ما نوى والده لم يرده منكرا شق قال ابو حنيفة حرج لا ادرك
 الدهر وعندنا نصف ستة مثل الاكلم جنباهم ولا بد معرفا واباهم منكرا ثلثة و
 كثرية والايام المشهورة السنون عشرة وفي اول عدا اشتريته حران اشترى عبدا
 شق لا يحجت جرا والولية الى ثلثة عبد اخرهم وان اشترى عبد بن ثلثة فلا اصلا

[illegible][illegible]

9

[illegible]

مستولدة بنكاح علق عتقا عن كفايته نفي في له ومستولدة عطف على عبد لا لشراء
مستولدة وصورتها ان يقول لامة استولدها بالكناح ان اشتريتك فانبت حره من كفايته
يبيِّن فاشترى اها عتق لوحيد الشرط ولا يجزئ به عن الكفاية الاخرية والمستحقة بالاستيلاء
هم وتقتى بان اشترى امة في حره من لساها وهي ملكه يوم حلف لا من شراها فتسرها
فحق لان هذه الامة لم تكن في ملكه زمان الحلف ولم يصف عتقا الى الملك ولا وسير بخلاف
منه رزقهم وبكل ملكك في حرامات اولاده وولد برة وعبيد لا مكاتب الا بنية قسم
لا يملكهم بدهم ويحللوا وهذا العبيدة عتق قالهم وخيرة الاولين كالطلاق
نفي كل نه قال احدهم احر وهذا فان قلت بل هو كقولك هذا احر وهذا ان قلت قد اجبت
في شرح التقيم على ابن فان شئت فقل احرهم كلامهم دخل على فعل يقع من غير كبيع وشراء
ولجاره وضياحة وضياحة وبناء يفتقر امره ليخصمه به فلم يجز في ان يعتك ثوبان
بلا امره ملكه الا نفي ان ازيد قوله على فعل لعلقه به ففي قوله ان يعتك ثوبان فنفذ
حره للام متعلق بالبيع فيقتضه اختصاص البيع بالمخاطبة والفعل لا يختص به الفعل
بالامر التوكيد لهذا اقتضه الامرهم وان دخل على عين او فعل لا يقع من غير كمال وشرب
وضرب الولد اقتضه ملكه فحدث في ان يعتك ثوبان لان باع ثوبه بلا امره نفي ان يضره
على العين وهو لا ثوب ما يضره في فعل لا يقع من غير فقله ان اكلت ذلك طعاما او شربت
شرايا اقتضه ان يكون الطعام او الشراب ملك المخاطبة كما في قوله ان اكلت طعاما ان
وان كان متعلقا بالاكل هو في نفسه في الحظ متعلق بالطعام ولما خرب ولد نحو ان يضره
الولد فعبده عرفا اقتضاء الملك فيه غير ممكن لان يراد بالملك الاختصاص وفي
عن في حكمه ابعده قول عرسه كعتك طلق في مخرج بنية غير هادياته نفي فانبعاث هذا الكلام

[A large section of handwritten Urdu script from the manuscript.]

[illegible]

کتاب المحدث

[illegible]

۱۲۱۲
 ۱۲۱۳
 ۱۲۱۴
 ۱۲۱۵
 ۱۲۱۶
 ۱۲۱۷
 ۱۲۱۸
 ۱۲۱۹
 ۱۲۲۰
 ۱۲۲۱
 ۱۲۲۲
 ۱۲۲۳
 ۱۲۲۴
 ۱۲۲۵
 ۱۲۲۶
 ۱۲۲۷
 ۱۲۲۸
 ۱۲۲۹
 ۱۲۳۰
 ۱۲۳۱
 ۱۲۳۲
 ۱۲۳۳
 ۱۲۳۴
 ۱۲۳۵
 ۱۲۳۶
 ۱۲۳۷
 ۱۲۳۸
 ۱۲۳۹
 ۱۲۴۰
 ۱۲۴۱
 ۱۲۴۲
 ۱۲۴۳
 ۱۲۴۴
 ۱۲۴۵
 ۱۲۴۶
 ۱۲۴۷
 ۱۲۴۸
 ۱۲۴۹
 ۱۲۵۰
 ۱۲۵۱
 ۱۲۵۲
 ۱۲۵۳
 ۱۲۵۴
 ۱۲۵۵
 ۱۲۵۶
 ۱۲۵۷
 ۱۲۵۸
 ۱۲۵۹
 ۱۲۶۰
 ۱۲۶۱
 ۱۲۶۲
 ۱۲۶۳
 ۱۲۶۴
 ۱۲۶۵
 ۱۲۶۶
 ۱۲۶۷
 ۱۲۶۸
 ۱۲۶۹
 ۱۲۷۰
 ۱۲۷۱
 ۱۲۷۲
 ۱۲۷۳
 ۱۲۷۴
 ۱۲۷۵
 ۱۲۷۶
 ۱۲۷۷
 ۱۲۷۸
 ۱۲۷۹
 ۱۲۸۰
 ۱۲۸۱
 ۱۲۸۲
 ۱۲۸۳
 ۱۲۸۴
 ۱۲۸۵
 ۱۲۸۶
 ۱۲۸۷
 ۱۲۸۸
 ۱۲۸۹
 ۱۲۹۰
 ۱۲۹۱
 ۱۲۹۲
 ۱۲۹۳
 ۱۲۹۴
 ۱۲۹۵
 ۱۲۹۶
 ۱۲۹۷
 ۱۲۹۸
 ۱۲۹۹
 ۱۳۰۰
 ۱۳۰۱
 ۱۳۰۲
 ۱۳۰۳
 ۱۳۰۴
 ۱۳۰۵
 ۱۳۰۶
 ۱۳۰۷
 ۱۳۰۸
 ۱۳۰۹
 ۱۳۱۰
 ۱۳۱۱
 ۱۳۱۲
 ۱۳۱۳
 ۱۳۱۴
 ۱۳۱۵
 ۱۳۱۶
 ۱۳۱۷
 ۱۳۱۸
 ۱۳۱۹
 ۱۳۲۰
 ۱۳۲۱
 ۱۳۲۲
 ۱۳۲۳
 ۱۳۲۴
 ۱۳۲۵
 ۱۳۲۶
 ۱۳۲۷
 ۱۳۲۸
 ۱۳۲۹
 ۱۳۳۰
 ۱۳۳۱
 ۱۳۳۲
 ۱۳۳۳
 ۱۳۳۴
 ۱۳۳۵
 ۱۳۳۶
 ۱۳۳۷
 ۱۳۳۸
 ۱۳۳۹
 ۱۳۴۰
 ۱۳۴۱
 ۱۳۴۲
 ۱۳۴۳
 ۱۳۴۴
 ۱۳۴۵
 ۱۳۴۶
 ۱۳۴۷
 ۱۳۴۸
 ۱۳۴۹
 ۱۳۵۰
 ۱۳۵۱
 ۱۳۵۲
 ۱۳۵۳
 ۱۳۵۴
 ۱۳۵۵
 ۱۳۵۶
 ۱۳۵۷
 ۱۳۵۸
 ۱۳۵۹
 ۱۳۶۰
 ۱۳۶۱
 ۱۳۶۲
 ۱۳۶۳
 ۱۳۶۴
 ۱۳۶۵
 ۱۳۶۶
 ۱۳۶۷
 ۱۳۶۸
 ۱۳۶۹
 ۱۳۷۰
 ۱۳۷۱
 ۱۳۷۲
 ۱۳۷۳
 ۱۳۷۴
 ۱۳۷۵
 ۱۳۷۶
 ۱۳۷۷
 ۱۳۷۸
 ۱۳۷۹
 ۱۳۸۰
 ۱۳۸۱
 ۱۳۸۲
 ۱۳۸۳
 ۱۳۸۴
 ۱۳۸۵
 ۱۳۸۶
 ۱۳۸۷
 ۱۳۸۸
 ۱۳۸۹
 ۱۳۹۰
 ۱۳۹۱
 ۱۳۹۲
 ۱۳۹۳
 ۱۳۹۴
 ۱۳۹۵
 ۱۳۹۶
 ۱۳۹۷
 ۱۳۹۸
 ۱۳۹۹
 ۱۴۰۰
 ۱۴۰۱
 ۱۴۰۲
 ۱۴۰۳
 ۱۴۰۴
 ۱۴۰۵
 ۱۴۰۶
 ۱۴۰۷
 ۱۴۰۸
 ۱۴۰۹
 ۱۴۱۰
 ۱۴۱۱
 ۱۴۱۲
 ۱۴۱۳
 ۱۴۱۴
 ۱۴۱۵
 ۱۴۱۶
 ۱۴۱۷
 ۱۴۱۸
 ۱۴۱۹
 ۱۴۲۰
 ۱۴۲۱
 ۱۴۲۲
 ۱۴۲۳
 ۱۴۲۴
 ۱۴۲۵
 ۱۴۲۶
 ۱۴۲۷
 ۱۴۲۸
 ۱۴۲۹
 ۱۴۳۰
 ۱۴۳۱
 ۱۴۳۲
 ۱۴۳۳
 ۱۴۳۴
 ۱۴۳۵
 ۱۴۳۶
 ۱۴۳۷
 ۱۴۳۸
 ۱۴۳۹
 ۱۴۴۰
 ۱۴۴۱
 ۱۴۴۲
 ۱۴۴۳
 ۱۴۴۴
 ۱۴۴۵
 ۱۴۴۶
 ۱۴۴۷
 ۱۴۴۸
 ۱۴۴۹
 ۱۴۵۰
 ۱۴۵۱
 ۱۴۵۲
 ۱۴۵۳
 ۱۴۵۴
 ۱۴۵۵
 ۱۴۵۶
 ۱۴۵۷
 ۱۴۵۸
 ۱۴۵۹
 ۱۴۶۰
 ۱۴۶۱
 ۱۴۶۲
 ۱۴۶۳
 ۱۴۶۴
 ۱۴۶۵
 ۱۴۶۶
 ۱۴۶۷
 ۱۴۶۸
 ۱۴۶۹
 ۱۴۷۰
 ۱۴۷۱
 ۱۴۷۲
 ۱۴۷۳
 ۱۴۷۴
 ۱۴۷۵
 ۱۴۷۶
 ۱۴۷۷
 ۱۴۷۸
 ۱۴۷۹
 ۱۴۸۰
 ۱۴۸۱
 ۱۴۸۲
 ۱۴۸۳
 ۱۴۸۴
 ۱۴۸۵
 ۱۴۸۶
 ۱۴۸۷
 ۱۴۸۸
 ۱۴۸۹
 ۱۴۹۰
 ۱۴۹۱
 ۱۴۹۲
 ۱۴۹۳
 ۱۴۹۴
 ۱۴۹۵
 ۱۴۹۶
 ۱۴۹۷
 ۱۴۹۸
 ۱۴۹۹
 ۱۵۰۰
 ۱۵۰۱
 ۱۵۰۲
 ۱۵۰۳
 ۱۵۰۴
 ۱۵۰۵
 ۱۵۰۶
 ۱۵۰۷
 ۱۵۰۸
 ۱۵۰۹
 ۱۵۱۰
 ۱۵۱۱
 ۱۵۱۲
 ۱۵۱۳
 ۱۵۱۴
 ۱۵۱۵
 ۱۵۱۶
 ۱۵۱۷
 ۱۵۱۸
 ۱۵۱۹
 ۱۵۲۰
 ۱۵۲۱
 ۱۵۲۲
 ۱۵۲۳
 ۱۵۲۴
 ۱۵۲۵
 ۱۵۲۶

Digitized by Google

فقدت برزخهم لان الفروع
فما من مناسم الاصول في
الاصول ١٢٠ موطوع
فقدت برزخهم لان الفروع
فما من مناسم الاصول في
الاصول ١٢٠ موطوع
فقدت برزخهم لان الفروع
فما من مناسم الاصول في
الاصول ١٢٠ موطوع

نقصان ثمان جاء الاصول فشهدوا على ذلك الزنا بينه وبين شهادة الفروع لم يجد
ايضا لان شهادتهم قد ردت من جبر وفروعهم والشهادة اذا اردت مرة في حادثة
لا تقبل فيها ابدا وهذا ضعيف لان رد شهادتهم على من يخصص بها لا يترك الاصل لعدم
ذلك للضعف في شهادتهم ويمكن ان يقال انما رد شهادة الاصول لانهم سئلوا الى اثبات الزنا
بامر غير مشروع فلا تكون شهادتهم حسبة الله تعالى ليعيالى اشاعة الفاحشة لعداؤ
او نحو ما كثر في شهادتهم لهذه القصة هو ان شهدوا عيانا او محدودين في مذهب
او ثلاثة اولاحد هم محدود او عيانا او محدودا كذلك اهل الحد واحد من اهل الشهادة
او عدم النصاب فيجب الحد لقوله تعالى والذين يرمون المحصنات ثم لم ياتوا بربعة شهداء
فاجلدوهم ثمانين جلدة الاية هم وارث جرح جلد بهدرو دية جرحه في بيت المال
ثم شهدوا بالشروع بالزنا والزنا في غير محسن فجلد فخرجوا الجلد ثم ظهر لهما السهو عسيرا
او محدودا في قذف فارش الجلد هدد عندا بيمينه رجم وقال في بيت المال ان فصل الجلاذ
ينقل الى القاضى وهو عامل المسلمين فالعقوبة في المال المسلمين ولان الفعل الجائر ينقل
الى القاضى لانه اميركم بالجرم فيقتصر على الجلاذ هو لا يضمن لئلا يمتنع الناس عن
الاقامة مخافة العزامة وان شهدوا والزنا في محسن فخرجوا الجلد ثم ظهر لهما السهو عسيرا
الرحم في بيت المال هم وارى وجع من كل ربة بعد جرحه في بيت المال اجمع فقط حد
القتل وعند من رجم لا يجد لانه ان كان قاذوحي فقد سقط بالموت وان كان قاذو
صيت فهو مخرج من حكم القاضى فلا يجب الحد فتلك هي قاذف ميت لان شهادته بالوجوب
للقبيل تعدا فاضا وقاذف اهل الموت وارجو ما حكم القاضى لا نفسا آخر الحكم
لما نفسا آخر المحبة هم وغرم رجم الدية شهدا عنهما وعند الشافعى رجم يقتضى بناء على اصله

فقدت برزخهم لان الفروع
فما من مناسم الاصول في
الاصول ١٢٠ موطوع
فقدت برزخهم لان الفروع
فما من مناسم الاصول في
الاصول ١٢٠ موطوع
فقدت برزخهم لان الفروع
فما من مناسم الاصول في
الاصول ١٢٠ موطوع
فقدت برزخهم لان الفروع
فما من مناسم الاصول في
الاصول ١٢٠ موطوع

فقدت برزخهم لان الفروع
فما من مناسم الاصول في
الاصول ١٢٠ موطوع
فقدت برزخهم لان الفروع
فما من مناسم الاصول في
الاصول ١٢٠ موطوع
فقدت برزخهم لان الفروع
فما من مناسم الاصول في
الاصول ١٢٠ موطوع
فقدت برزخهم لان الفروع
فما من مناسم الاصول في
الاصول ١٢٠ موطوع

وهو تاديب دون الحد واصله من الغرض بمعنى الرد والردع هم اكثر طسعة وثلاثون
 سوطا واقلام ثلث ثمانين التغير يدينغي لا يبلغ الحد وقل الحد اربعين وهي حد العبد
 في القذف والشرب وابوي سيف ورجا اعتبر حد الاحرار وهو ثمانون ونقص عنها سوطا في رواية
 وخمسة في رواية هم وجه حبسه مع ضربه وضربه اشدهم الزنا الشرب ثلث القذف ثمانون قالوا
 ليحصل الاتجار بالتغير وحد الزنا ثابت بالنقض حد الشرب ثبت باجماع الصحابة ضرورة
 متيقن وسبب حد القذف محتمل لاحتمال الصدق اقول حد القذف ثابت بالنقض هو قوله
 فاجلدوهم ثمانين جلدة وحد الشرب قيس على حد القذف هو غرر بقذف عموك
 او كافر بزنا مسلم بيا قاسي ياكافر يا خبيث يا سارق يا فاجر يا خفيث يا خاين يا كاذب
 يا نذقي يا لص يا ديوت يا قوطبان يا ساربا لخمير اكل الربوا يا ابن القحبة يا ابن الفاحشة
 انت قاتل الكسوف انت تادى الزواني يا من يلعب بالصبيان يا حراما لا يباحا
 يا خنزير يا كلب يا قريانيس يا حجام يا ابنه وابوه ليس كذلك يا من اجرا باعنا يا كاس يا خنكة
 يا مسخرة ومن حد اغرورفات هذه دمه ولو غرر دمه فمسه كاش قيل القحبة من
 يكون همة الزنا فلا يحيد اقول القحبة في العرف الخش من الزانية لان الزانية
 قد تفعل سرورا فان منه والقحبة من تجاهر به بالاجرة والفاحشة تكون بكل
 معصية فلا حد به ولفظ حرما زاد معناه المتولد من الوطى الحرام وهو اعم من الزنا
 كالوطى حاله الحيض لكن في العرف لا يراد ذلك بايراد ولد الزنا وكثيرا ما يراد به المجرى الخبث فلماذا
 لا يجب الحد والمراعى يستعمل فيمن يجرأ على هذه الزنا لئلا تكون حجبنا الحقيقة للمعاكف لا يذن بالزنا
 يعال لجرم لا حير هو اجرة اذا جعلت له على فعله اجرة ولفظ بعاصم شتم العوام يتفهمون به
 ولا يعرفون ما يقولون والخنكة بوزن الصفرة من يصفك عليه الناس ويؤذي الحق من يصفك

من تاديب دون الحد واصله من الغرض بمعنى الرد والردع هم اكثر طسعة وثلاثون
 سوطا واقلام ثلث ثمانين التغير يدينغي لا يبلغ الحد وقل الحد اربعين وهي حد العبد
 في القذف والشرب وابوي سيف ورجا اعتبر حد الاحرار وهو ثمانون ونقص عنها سوطا في رواية
 وخمسة في رواية هم وجه حبسه مع ضربه وضربه اشدهم الزنا الشرب ثلث القذف ثمانون قالوا
 ليحصل الاتجار بالتغير وحد الزنا ثابت بالنقض حد الشرب ثبت باجماع الصحابة ضرورة
 متيقن وسبب حد القذف محتمل لاحتمال الصدق اقول حد القذف ثابت بالنقض هو قوله
 فاجلدوهم ثمانين جلدة وحد الشرب قيس على حد القذف هو غرر بقذف عموك
 او كافر بزنا مسلم بيا قاسي ياكافر يا خبيث يا سارق يا فاجر يا خفيث يا خاين يا كاذب
 يا نذقي يا لص يا ديوت يا قوطبان يا ساربا لخمير اكل الربوا يا ابن القحبة يا ابن الفاحشة
 انت قاتل الكسوف انت تادى الزواني يا من يلعب بالصبيان يا حراما لا يباحا
 يا خنزير يا كلب يا قريانيس يا حجام يا ابنه وابوه ليس كذلك يا من اجرا باعنا يا كاس يا خنكة
 يا مسخرة ومن حد اغرورفات هذه دمه ولو غرر دمه فمسه كاش قيل القحبة من
 يكون همة الزنا فلا يحيد اقول القحبة في العرف الخش من الزانية لان الزانية
 قد تفعل سرورا فان منه والقحبة من تجاهر به بالاجرة والفاحشة تكون بكل
 معصية فلا حد به ولفظ حرما زاد معناه المتولد من الوطى الحرام وهو اعم من الزنا
 كالوطى حاله الحيض لكن في العرف لا يراد ذلك بايراد ولد الزنا وكثيرا ما يراد به المجرى الخبث فلماذا
 لا يجب الحد والمراعى يستعمل فيمن يجرأ على هذه الزنا لئلا تكون حجبنا الحقيقة للمعاكف لا يذن بالزنا
 يعال لجرم لا حير هو اجرة اذا جعلت له على فعله اجرة ولفظ بعاصم شتم العوام يتفهمون به
 ولا يعرفون ما يقولون والخنكة بوزن الصفرة من يصفك عليه الناس ويؤذي الحق من يصفك

وهو تاديب دون الحد واصله من الغرض بمعنى الرد والردع هم اكثر طسعة وثلاثون
 سوطا واقلام ثلث ثمانين التغير يدينغي لا يبلغ الحد وقل الحد اربعين وهي حد العبد
 في القذف والشرب وابوي سيف ورجا اعتبر حد الاحرار وهو ثمانون ونقص عنها سوطا في رواية
 وخمسة في رواية هم وجه حبسه مع ضربه وضربه اشدهم الزنا الشرب ثلث القذف ثمانون قالوا
 ليحصل الاتجار بالتغير وحد الزنا ثابت بالنقض حد الشرب ثبت باجماع الصحابة ضرورة
 متيقن وسبب حد القذف محتمل لاحتمال الصدق اقول حد القذف ثابت بالنقض هو قوله
 فاجلدوهم ثمانين جلدة وحد الشرب قيس على حد القذف هو غرر بقذف عموك
 او كافر بزنا مسلم بيا قاسي ياكافر يا خبيث يا سارق يا فاجر يا خفيث يا خاين يا كاذب
 يا نذقي يا لص يا ديوت يا قوطبان يا ساربا لخمير اكل الربوا يا ابن القحبة يا ابن الفاحشة
 انت قاتل الكسوف انت تادى الزواني يا من يلعب بالصبيان يا حراما لا يباحا
 يا خنزير يا كلب يا قريانيس يا حجام يا ابنه وابوه ليس كذلك يا من اجرا باعنا يا كاس يا خنكة
 يا مسخرة ومن حد اغرورفات هذه دمه ولو غرر دمه فمسه كاش قيل القحبة من
 يكون همة الزنا فلا يحيد اقول القحبة في العرف الخش من الزانية لان الزانية
 قد تفعل سرورا فان منه والقحبة من تجاهر به بالاجرة والفاحشة تكون بكل
 معصية فلا حد به ولفظ حرما زاد معناه المتولد من الوطى الحرام وهو اعم من الزنا
 كالوطى حاله الحيض لكن في العرف لا يراد ذلك بايراد ولد الزنا وكثيرا ما يراد به المجرى الخبث فلماذا
 لا يجب الحد والمراعى يستعمل فيمن يجرأ على هذه الزنا لئلا تكون حجبنا الحقيقة للمعاكف لا يذن بالزنا
 يعال لجرم لا حير هو اجرة اذا جعلت له على فعله اجرة ولفظ بعاصم شتم العوام يتفهمون به
 ولا يعرفون ما يقولون والخنكة بوزن الصفرة من يصفك عليه الناس ويؤذي الحق من يصفك

قوله لا ان يقابل له خشتی
قريباً تتم آه یعنی از تحقیق جسم الو
بمنده الافاضل وقتما ضمه لاجل انشا الله الذی یستخمس
اصحاب المذاهب حیث قال بذا ویراجع الیه

على الناس وكذا السحرة ونحوه واعلم ان الالفاظ الدالة على القبح لا تعد ولا تحصى قالوا
ان يذكر لها ضابطه يعرف به احكام جميعها فان قيل قد عرفت ان نسبة المحسن الى الزنا
توجب القذف ونسبة غير المحسن اليه لا ترجب الحد لا خطأ درجتها
بل ترجب التعزير لا ساعاة الفأخشة ونسبة المحسن الى غير الزنا لا ترجب الحد القذف بل
توجب التعزير اذ ان نسبة الفعل اختيارى يحرم في الشرع ويعد عاراً في العرف يجب
التعزير والا لا ان يكون تخفيف الاشرف وانما قلنا الى فعل اختيارى احثرا ذاعن الامور
الحلقية فلا تعزير في يا حمارك معناه الحقير غير مراد بل معناه الجاذي كالبليد مثلاً وهو
امر خلقه وكذا القرد يراد به قبيح الصورة والكلب يراد به سبي الخلق الا ان يقال لا نساكن
شريف النفس كالم او علوي او رجل صالح فانهم اهل الاكرام فيعزروه باهانتهم بخلاف
الاذن الذي يتفهم من امثال هذه الكلمات كثيرة ولا يبايون من ان يقال لهم وانما قلنا يحرم
الشرع احثرا ذاعن افعال اختيارية لا يحرم في الشرع معناه لا يعد عاراً في العرف كالحجاء و
يراد به دني الحق وكذلك بالفارسية بااكلس ان قيل للاشراف عزروا وغيرهم لا الاشراف
السوق لا يبايون بافعال فيها الخسة والدناءة وانما قلنا يعد عاراً في العرف احثرا ذاعن افعال
اختيارية تحرم شرعاً ولا يعد عاراً في العرف كالمعز والضعفاء واعمال الدين في زماننا
توكيفية التعزير وكيفية فرضان الى راي الامام فراعى عظم الخبايا بتوضيحها وحال الفاعل المقتضى

كتاب السرقه

هم ذكرنا الأخذ خفية ومحالاً حال محذور مملوك وهو متعلق بمحل الفعل شرط للفعل
فلا جاعله محلاً إليه هم ونصا بما قدر عشرة دراهم مضروبة في ثمن العلم ان المال المذكور قد
بالنصا وهي مقدار عشرة دراهم مضروبة في ثمن فضة وعند السائق حريم ديباد ذهب عند الملك

[illegible]

منه حفظ له هم وشق الحبل وأخذ منه شيئا من ثياب البحر التي حرق زهم وأدخل يد في صندوق
 غيره وأمسك وجيبه من المهاد ما كان التيد الكمل للأخذ لئلا يخل الرباط كما هم لو أخرج من مقصده
 فيها مفاصل إلى صحتها وشرب رب مقصود من جزى فيها من اللاد من صمغ الكدرة أو غيرها فيها
 محلات يسكن كل منها الإنسان لا تعلق له بالحجرة التي ليسكن منها غيره لا كالداء التي صاحبها
 واحد وبنيها مشغولة بتاعه وخدله وبجنتهم انبساط هم أو العيش شيئا من حرز في
 الطريق ثم أخذوا حمله على كرافقة وأخرجوه من الحرة فشق عندنا وأما عند المشافير
 لا يقطع سوا أخذته أو تركه في الطريق وعند فروع لا قطع في الأتقاء ولا في المحل في الأتقاء
 بل أخرج كمنأولة من هجأ كرجو وكما أن لا يلهو ولا يأخذ فلما إذا المرط عليه يد حقيقة كان في حكم يد
 فتوبل بالأخذ بعد الخروج بخلاف مسألة المناولة وعدم الأخذ وفي مسألة الحمل سبل الدابة أيضا

فصل

هو يقطع بين السارق من زنده وحكم ثم يجله التيسر ان عاقبان عاريا لا يستحق برب
 من ما السجين فقط ولما أمر القزير عند بعض شأنا وعند المشافير حرق قطع اليد اليسرى ثم
 رجله اليسرى لئلا يفسد من سرقها فقطع فان عارفا قطع فان عارفا قطع
 ومنه سها ما نود من على رضى ولو كان الحديث صحيحا لما أخذه العكاكة بقوله والطحاوي
 قد طعن في الحديث وهو محمول على السياسة هم فان كابد السرا والجلها وأصعبها وأوجدها
 أو ضلها أو دمرها إلى ما كان قبل الضيق فملكه هبة أو بيع أو قصصت من الضيق قبل القطع أو سبق فادعى
 ملكه أو لمع السارقين وان لم يلبسوا أو لم يلبسوا إلى كذا وان أقره بها فلا قطع من كذا وقصصت
 وقوة البطش في سنة في التيسر لزم تقويت جسد النفس وفي الحقيقة أهلاك فلما كان كانت الرجل
 مقطوعا كمنأولة كذا إذا لم يكن إلا السرايد وحل حرق ولما لم يكن إلا السرايد وحل حرق

وقد تقرر من قبل أن السارق من زنده وحكم ثم يجله التيسر ان عاقبان عاريا لا يستحق برب
 من ما السجين فقط ولما أمر القزير عند بعض شأنا وعند المشافير حرق قطع اليد اليسرى ثم
 رجله اليسرى لئلا يفسد من سرقها فقطع فان عارفا قطع فان عارفا قطع
 ومنه سها ما نود من على رضى ولو كان الحديث صحيحا لما أخذه العكاكة بقوله والطحاوي
 قد طعن في الحديث وهو محمول على السياسة هم فان كابد السرا والجلها وأصعبها وأوجدها
 أو ضلها أو دمرها إلى ما كان قبل الضيق فملكه هبة أو بيع أو قصصت من الضيق قبل القطع أو سبق فادعى
 ملكه أو لمع السارقين وان لم يلبسوا أو لم يلبسوا إلى كذا وان أقره بها فلا قطع من كذا وقصصت
 وقوة البطش في سنة في التيسر لزم تقويت جسد النفس وفي الحقيقة أهلاك فلما كان كانت الرجل
 مقطوعا كمنأولة كذا إذا لم يكن إلا السرايد وحل حرق ولما لم يكن إلا السرايد وحل حرق

الابن في السياسة كذا وكذا
 والابن في السياسة كذا وكذا
 والابن في السياسة كذا وكذا

الابن في السياسة كذا وكذا
 والابن في السياسة كذا وكذا
 والابن في السياسة كذا وكذا

الابن في السياسة كذا وكذا
 والابن في السياسة كذا وكذا
 والابن في السياسة كذا وكذا

فقد كان من ادبنا في
الانوار من اننا قد اوردنا
منها ما هو من ادبنا في
الانوار من اننا قد اوردنا

وان كان ما ذكرنا من اننا قد اوردنا
الانوار من اننا قد اوردنا
منها ما هو من ادبنا في
الانوار من اننا قد اوردنا

فقد كان من ادبنا في
الانوار من اننا قد اوردنا
منها ما هو من ادبنا في
الانوار من اننا قد اوردنا

وان كان ما ذكرنا من اننا قد اوردنا
الانوار من اننا قد اوردنا
منها ما هو من ادبنا في
الانوار من اننا قد اوردنا

فقد كان من ادبنا في
الانوار من اننا قد اوردنا
منها ما هو من ادبنا في
الانوار من اننا قد اوردنا

فقد كان من ادبنا في
الانوار من اننا قد اوردنا
منها ما هو من ادبنا في
الانوار من اننا قد اوردنا

قال ابن كثير في تفسيره
 في قوله تعالى
 ان يوحى اليهم

وقال ابن كثير في تفسيره
 في قوله تعالى
 ان يوحى اليهم

ان يوحى اليهم او كان منهم غير كذا وكذا من المارة او قطع بعض المارة على البعير
 قطع الطريق لئلا يوافوا بمصرين فلاحد والولى قردة او اوشة او عقر من اهل الصلابة
 المذكورة لا يوجب الجبل ان كان القتل عمدا لئلا يولى القود وان كان غير عمدا لئلا يولى القود
 وعند ابي حنيفة رحمه الله ان كان بعضهم غير مكلف او حبيبا او محبونا مابشر العقلاء جحد الباقين
 لئلا يولى القود والمصرين اذا كانوا قريين كالكرية والحرة بحيث يلحقه العنت قالوا فقيه
 خلاف الشافعي رحمه الله وعند ابي حنيفة رحمه الله اذا قتلوا نارا بالسلاح حدوا وكذا في الليل
 سواء كان بالسلاح وغيره وفي الحق قذية ومن اعتاده قتل به سباسة من
 الحق من صود القتل بالمشقة وفيه الفصاح عند غير ابي حنيفة رحمه الله

كتاب الجهاد

هو من كفاية بلاء تشيخ ابتداء وهو ان يبتدأ المسلمين بحجارة الكفار ان قام به
 بعض سقط عن الباقين فان تركوا انما اهل مصر وعندها امره واجبه ومقتدوا قطع وفرض
 عليه ان يجهزهم المرأة والعبد بل اذن تشيخ انما اهل الكفار على قهر من الخمر يصير
 فرض عين على من كان يقرب منه وهم يقتلون على الجهاد اما على من ورثه فماذا بلغ الجهاد
 يصير فرض عين عليه اذا احتجرت اليوم بان خيف على من كان يقرب منهم بانهم خارجون للقتال
 او بان يلهيهم واولئك تكاسلوا ثم لان يصير فرض عين على جميع اهل الاسلام ثم اخرج هذا
 الجهاد تصديقا على قوله تعالى من هو يجهزهم من البيت فان قام بها الاقربون ولو بعضهم سقط
 من الجهاد بل على الاقربين جميعا حتى لا يجهزوا فان تركه الكل نكل
 من بلغ اليه خبره وتصديقا على قوله تعالى من هو يجهزهم من البيت فان قام بها الاقربون ولو بعضهم سقط
 على الجهاد انما كان في بيت المال شيئا ليجعل الامام على اربابها لا حوال شيئا من غير ان يجهزهم

وقال ابن كثير في تفسيره
 في قوله تعالى
 ان يوحى اليهم

وقال ابن كثير في تفسيره
 في قوله تعالى
 ان يوحى اليهم

في فضل الامانة ان من لم يفرق
 بين الامانة والاسلام لم يفرق
 بين الامانة والاسلام لم يفرق
 بين الامانة والاسلام لم يفرق
 بين الامانة والاسلام لم يفرق

ليتقوا به الغزاة اما ان الذي فيه شئ فيفعل ذلك هم فان حصر واقع الكفار انما حاصله
 هم على الاسلام فان اباؤنا في الجزية فان قبلوا فاهلنا وعليهم ما علينا فاعلم انه لا يراد هذا الحكم
 على العموم حتى يكمل على انه يجب عليهم من العتبات وغيرهما ما يجب علينا من الكفارات كما يجب على العباد
 عندنا واما عند من يقول بانهم مخاطبون بالجزية فغير ربي ذلك سواء وعند قبول الجزية فمما هم باعيا
 كما ان المسلمين بل يراد انه يجب لهم علينا ما يجب لنا عليهم اذ تعرضنا لدهائهم واهلهم او تعرضنا
 لدهائنا واهلنا ما يجب لبعضنا على بعض عند التعرض وذلك لان قبل قبول الجزية كنا تعرضنا
 لاهلهم وكانوا يتعرضون لدهائنا واهلنا فقبل الجزية ليس الا لزال هذا التعرض ويبد
 ذلك انهم جعلوا الدليل على هذا الحكم قول علي رضي الله عنه انما بذلوا الجزية لئكون دما وحم
 كدهائنا واهلهم كما هو لنا هم ولا يقل من لم تبلغ الدعوة ونذبت شئ الى الدعوة اي نذب
 تحدى بالدعوة هم لمن يذبت فان اباؤنا من الجزية هم خير ربنا بمنجنيق وتحريق
 تفرق وورى ولو معهم مسلم وتترسوا به بنيتهم كبنية وقطم شجر واضاد نزع عبادة
 ومثله فمقابل فلهذا يدعى العهد للمساواة ونقص العهد قد قال في الحرب خدعة فنتبه
 على الناس التفرقة بين العهد وبين خدعة الحرب فاقول ما دام الحرب قائمة لا يجوز لهم الجزاء بل
 ان لا يحدوا به في هذا اليوم امن افخادهم فيه لو تذهب حتى اخرجوا عفا عما تآتم به بيانا وعنه
 بخلاف ما اذا جربيننا بدينهم فقرار على ان لا يخاف هذا اليوم حتى امنوا فانه لا يحق لنا ان لا هذا
 استيان وهم فالحال ان نقص العهد وهذا ليس من خلاء الحرب بل خلعة في حال التسليم فيكون
 غلة او الغلول السرق من المغنم والمثلة اسم من مثل به مثل مثل لا يقتل مثل قتلا اي مثل بعضنا
 جعله نكالا لغيره فلو مثل قطع الاعضاء ونسب بالوجه حال مثل بالقتل قطع الفتة ومثله القرم
 لمحت بقوله لم لا تفلن ولا تفلن ولا تفلن في المثل فليس حان الله تعالى فيهم ومثل غير مكلف

ان قال قائل في الجزية انما يراد به ان لا يفرق بين الامانة والاسلام
 في الجزية فليس الجزية انما يراد به ان لا يفرق بين الامانة والاسلام
 في الجزية فليس الجزية انما يراد به ان لا يفرق بين الامانة والاسلام
 في الجزية فليس الجزية انما يراد به ان لا يفرق بين الامانة والاسلام
 في الجزية فليس الجزية انما يراد به ان لا يفرق بين الامانة والاسلام

في فضل الامانة ان من لم يفرق بين الامانة والاسلام لم يفرق
 بين الامانة والاسلام لم يفرق بين الامانة والاسلام لم يفرق
 بين الامانة والاسلام لم يفرق بين الامانة والاسلام لم يفرق
 بين الامانة والاسلام لم يفرق بين الامانة والاسلام لم يفرق

Digitized by Google

فأما كان النبي ^{صلى الله عليه وسلم} لم يخطب لنفسه شيئا من العيمة وسددهم ذو القربى ^{صلى الله عليه وسلم} بنو هاشم وبني المطلب
اعلم ان النبي ^{صلى الله عليه وسلم} هو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف وكان لعبد مناف
اربعة بنين هاشم والمطلب عبد بن نوف لما قسم رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} غنائم خيبر قسم خيبر وى القري
بين بني هاشم وبني المطلب كان عثمان ^{رضي الله عنه} اكلا دعبا شخص جدير بن مطعم من اولاد نوفل كلما
رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} فقال لا شكر فضل بني هاشم لك انك فالتدب وضعك الله فيه ولكن نحن واصحابنا
بني المطلب المليك في النسب وما بالاك اعطينهم وحرمنا فقال لهم انهم لم يبارقوا في
الحا حلية ولا في الاسلام وسبك بين اصحابنا اسدا حريمهم كحريم النبي ^{صلى الله عليه وسلم} ثم وعن قول له
على رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} بعصبتهم وضربهم اياه فلم يبق لوفاته ثم فيستحق بعد فاته وهم بالقرية
عزكم منها خمس النكاح ان كان عرض الزكوة يستحق من يستحق الزكوة وقد نقل ان الخلفاء
الراشدين كانوا يقيمون على عز ما قلنا وكان عمر بن الخطاب يخطبهم فقال لهم ومن خلع ابرهم فاعادوا
لا منعتهم ولا دون شغل النكاح بين جنس الضيفة والضيعة ما اخذ من الكفار ففروا هذا بالضيعة
فان لم يكن به ضيفة لكن وجب ذلك الامام فهو في حكم الضيفة لان الامام بالذات التزم بغيرهم والامام
يفقد وقت القتال حتما فيكون قتل قتيلا له سلبا في التفتيل اعطاء شيء نأخذ على الضيفة والتزكيت
يدل على الزيادة قوله من قتل قتيلا له سلبا في قتيلا فزبه الى القتل او كسرية جلت
لكم اربع بعد خمس شئ بعد ما رفعت خمس جلت لكم اربع اعمالي او ثمنه او نحو ذلك
لا بعدل احرازها هنا شئ لا بعدل الاسلام انه حصار ملكا للعاقلين ام الامن النفس
وسلبه ما معه مركبة وما عليه وهو الكل ان لم ينقل شئ خلافا للشافعية حرقا في السلب
عند القاتل ان كان من اهل ان يسوم له وقد قتله مقبلا لقوله عليه السلام من قتل
قتيل فله سلبه وعن نخل هذا على التفتيل لا على وضع الشئ بعينه

Digitized by Google

من عرو بعد ما اشتراه عرو فلو اخذ من زيد من بكر لضع الفل كذا اعطاه عرو فلا يلخذه
 زيد قبل اخذ عرو هم فلو اخذ من متاع فلو اخذها الكفار فشرها منهم رجل اخذ العبد مجانا وغيره
 باتن بش ملكهم انهم لا يملكون العبد كذا هم وعق عبد مسلم شره مستامن هيهنا فلو اخذه
 دارهم فشره فاعنه الجنيفة وشره فلا يفتق لان الواجب ان يجبي دارا على بيعه وقذال
 اذ لا يملك لنا عليهم فبقى عبد ايدهم فلما اذا دالت ولاية الحجة اقيم الاعناق مقامه فخلصها
 للمسلم عن ايدي الكفار هم كعبد هم اسلم ثم فجاءنا ان ظهرنا عليهم

باب المستامن

هو يتمل مسلما دخل دارا بامان وكافرا دخل دارا بامان هم لا يتعرض تأجر فاقته له مهم
 وملكهم لانا اخذ ملكهم له او جنسه او غيره ويغلبه وما خرج به شئ لم يطرب التعرض
 ملكه ملكا حراما فيصدق به شئ انما يملكه لا يخرجه من ابلح واما كان حراما للعذرهم فان
 اوانه حربي فشره باشره فواو جب له بن في ذمة التاجيم او اذا كان حربيا او عصبه حديما
 من اخره جاءه انما لم يقض لاحد ما بشئ شئ لا ولاية لنا على المسلم انهم كذا الوصل ذلك حربيان
 وجاءه امستامن شئ لا ولاية لنا عليهم فان جاءه امستامن قضى بينه ما بالدين لا العصب
 شئ لا دانه وقت صحيحة لراضيه لاجل ان العصب لا راضى ولا عصمة ههنا قتل مسلم مسلما
 مثله مثله عدا او خطاء ودي من مالد وكفر الخصماء شئ لا نه ليجب القصاص وقت القتل لعدا
 الامتثال بالامعة فقبل الدية لرجو العصمة في ملكه لاهل العاقلة اذا الرجب عليهم باعتبار
 للنصرة والتقصير في الصيانة الواجبة عليهم قد سقط ذلك بقيان الداري هم والاسير كذا فقط
 والخطا شئ لا الكفارة في الخطا وهذا يجنيفة رجوعه عند ما تجب الدية في العمد والخطا
 ان العصمة لا يطل الا سكر لا يطل بالاستيمان ولان لا سيد ماربعا لهم فبقرهم اياها

فلا يملكون العبدان
 فلو اخذوا من عرو فلو اخذها الكفار فشرها منهم رجل اخذ العبد مجانا وغيره
 باتن بش ملكهم انهم لا يملكون العبد كذا هم وعق عبد مسلم شره مستامن هيهنا فلو اخذه
 دارهم فشره فاعنه الجنيفة وشره فلا يفتق لان الواجب ان يجبي دارا على بيعه وقذال
 اذ لا يملك لنا عليهم فبقى عبد ايدهم فلما اذا دالت ولاية الحجة اقيم الاعناق مقامه فخلصها
 للمسلم عن ايدي الكفار هم كعبد هم اسلم ثم فجاءنا ان ظهرنا عليهم
 فلو اخذوا من عرو فلو اخذها الكفار فشرها منهم رجل اخذ العبد مجانا وغيره
 باتن بش ملكهم انهم لا يملكون العبد كذا هم وعق عبد مسلم شره مستامن هيهنا فلو اخذه
 دارهم فشره فاعنه الجنيفة وشره فلا يفتق لان الواجب ان يجبي دارا على بيعه وقذال
 اذ لا يملك لنا عليهم فبقى عبد ايدهم فلما اذا دالت ولاية الحجة اقيم الاعناق مقامه فخلصها
 للمسلم عن ايدي الكفار هم كعبد هم اسلم ثم فجاءنا ان ظهرنا عليهم

فلا يملكون العبدان
 فلو اخذوا من عرو فلو اخذها الكفار فشرها منهم رجل اخذ العبد مجانا وغيره
 باتن بش ملكهم انهم لا يملكون العبد كذا هم وعق عبد مسلم شره مستامن هيهنا فلو اخذه
 دارهم فشره فاعنه الجنيفة وشره فلا يفتق لان الواجب ان يجبي دارا على بيعه وقذال
 اذ لا يملك لنا عليهم فبقى عبد ايدهم فلما اذا دالت ولاية الحجة اقيم الاعناق مقامه فخلصها
 للمسلم عن ايدي الكفار هم كعبد هم اسلم ثم فجاءنا ان ظهرنا عليهم

هذا هو المسمى الذي كان يسمى به في
القرن الرابع عشر من الهجرة
بما لا يخفى من الكتب القديمة
على انقال في هذا المسمى من قبل
قوله في هذا المسمى من قبل
قوله في هذا المسمى من قبل

من يومهم ما نزل من
بمنه ما نزل من
بمنه ما نزل من
بمنه ما نزل من
بمنه ما نزل من
بمنه ما نزل من

والذي كان يسمى به في
القرن الرابع عشر من الهجرة
بما لا يخفى من الكتب القديمة
على انقال في هذا المسمى من قبل
قوله في هذا المسمى من قبل
قوله في هذا المسمى من قبل

وهو هما فالذي لا يتكرر هو المظهر اما خارج المقاسمة فهو يتكرر كالمن

افضل الخيرية

اعلم ان الخيرية نوعان حزبية وصفت بالترافه فقد رخصت ما يقع عليه الاتفاق
يبتدأ الامام وضعها اذا غلب عليهم ما وضعت بصلي لا تغير وحسن فلو اوافقوا على
توضع على كتابي ومجيبى ووثني على ظهر عذرك تش في خلاف الشافعي رحمه الله لا يوضع عليه
هم لكل سنة ثمانية واربعين درهم اشق اخذ في كل شهر اربعة دراهم هم وعلى المتوسط نصفها
وعلى فقير يكسب ربعها تش وعند الشافعي رحمه الله يوضع على كل حاله وحاله
ديار الفقير والغنى سواء هم كاعلى وثني عربي فان ظهر عليه نفقة وقطعة في ولايته
ولا يقبل منها تش اي من الوثني العربي والمرتد من الاسلام او السيف تش وعند
الشافعي رحمه الله يسترق مشركوا العرب هم ولا على الراهب ولا على الخاطبة تش عند الشافعي رحمه الله
محمد عن ايحيى فخرهم يوضع ان كان قد را على العمل هم وصوب وامراة ومملوك وامر من
تش عند ابي يوسف رحمه الله يجلد ان كان له مال هم وفقر لا يكسب تش وعند الشافعي رحمه الله
هم وتبسط بالموت والاسلام تش فلا يساق في رحم فيهما هم ويتداخل بالتكوير تش
هذا عند ايحيى فخرهم خلافا لهما هم ولا يحدث بيعة ولكنيسة هنا لهم عادة المنهدة
ومير الذمي منافي بزيه ومركبه وسرجه وسلاحه فلا يركب خيلا ولا يحمل سلاحا ويظهر كسبه
تش هو خيط غليظ بقدر الاضيق من الصن يشده الكحل وسطه وهو غير الزنار
من الابرسيم هم ويركب على سرهم كالكاف وميزنت نسائهم في الطريق والجمام وعلم على وروهم
لما لا يستغفرهم ونقص عهد ان خلع على موضع حربا والحق بدلاهم وصلا كمر تد في الحكم
موتة بلحاقة لكن لو اسر يسترق والمرد يقتل لان امنته من الجزية او من مفسدة
اي لا يرضى الذي اسره ولا يرضى من يملكه ولا يرضى من يملكه ولا يرضى من يملكه

والذي كان يسمى به في
القرن الرابع عشر من الهجرة
بما لا يخفى من الكتب القديمة
على انقال في هذا المسمى من قبل
قوله في هذا المسمى من قبل
قوله في هذا المسمى من قبل

هذا هو المسمى الذي كان يسمى به في
القرن الرابع عشر من الهجرة
بما لا يخفى من الكتب القديمة
على انقال في هذا المسمى من قبل
قوله في هذا المسمى من قبل
قوله في هذا المسمى من قبل

من كسب لاسلام ودين جال الردة من كسب لالردة هم وبطل بكاحه وخجه وصم طالا ولسنلا
 اقسام باعل باهاتقان كالمثل
 البيان اقررت الرنة وصار
 فلهذا لا يلزم
 الذي تحتلن كالمناجعة المنة ولا لالة
 ارميت ترك كالمناجعة المنة ولا لالة
 فيردو بطل من الردة لا يمتنع
 ولا يستلزم من الردة لا يمتنع
 والردية كالمناجعة المنة ولا لالة
 من رد الردة لا يمتنع
 من رد الردة لا يمتنع

من كسب لالردة من كسب لالردة هم وبطل بكاحه وخجه وصم طالا ولسنلا
 اقسام باعل باهاتقان كالمثل
 البيان اقررت الرنة وصار
 فلهذا لا يلزم
 الذي تحتلن كالمناجعة المنة ولا لالة
 ارميت ترك كالمناجعة المنة ولا لالة
 فيردو بطل من الردة لا يمتنع
 ولا يستلزم من الردة لا يمتنع
 والردية كالمناجعة المنة ولا لالة
 من رد الردة لا يمتنع
 من رد الردة لا يمتنع

من كسب لالردة من كسب لالردة هم وبطل بكاحه وخجه وصم طالا ولسنلا
 اقسام باعل باهاتقان كالمثل
 البيان اقررت الرنة وصار
 فلهذا لا يلزم
 الذي تحتلن كالمناجعة المنة ولا لالة
 ارميت ترك كالمناجعة المنة ولا لالة
 فيردو بطل من الردة لا يمتنع
 ولا يستلزم من الردة لا يمتنع
 والردية كالمناجعة المنة ولا لالة
 من رد الردة لا يمتنع
 من رد الردة لا يمتنع

من كسب لالردة من كسب لالردة هم وبطل بكاحه وخجه وصم طالا ولسنلا
 اقسام باعل باهاتقان كالمثل
 البيان اقررت الرنة وصار
 فلهذا لا يلزم
 الذي تحتلن كالمناجعة المنة ولا لالة
 ارميت ترك كالمناجعة المنة ولا لالة
 فيردو بطل من الردة لا يمتنع
 ولا يستلزم من الردة لا يمتنع
 والردية كالمناجعة المنة ولا لالة
 من رد الردة لا يمتنع
 من رد الردة لا يمتنع

من كسب لالردة من كسب لالردة هم وبطل بكاحه وخجه وصم طالا ولسنلا
 اقسام باعل باهاتقان كالمثل
 البيان اقررت الرنة وصار
 فلهذا لا يلزم
 الذي تحتلن كالمناجعة المنة ولا لالة
 ارميت ترك كالمناجعة المنة ولا لالة
 فيردو بطل من الردة لا يمتنع
 ولا يستلزم من الردة لا يمتنع
 والردية كالمناجعة المنة ولا لالة
 من رد الردة لا يمتنع
 من رد الردة لا يمتنع

لان الكتابة وقعت جائزة ولا بن خليفة الاب فاذا جاء الاب مسلما صادرا لابن كالكامل لا
 فالبديل له والعق واقعه عندهم ومن قتله مرتد خطاء فالحق او قتل فدينه في كسب
 الاسلام مش لان الدية لا تكون على العاقلة لعدم الضرة فتكون في ماله فمضد
 المجنونة در تكون في كسب الاسلام لان كسب المردة في وعندهما في الكسبين ومن
 قطع يده عمدا فارتد العيا بالله ومات منه او لحق فجاء مسلما فمات منه ضمن العاقل
 نصف الدية في ماله لو ارتد مش لان القطع حل محله مصوما والسراية حلت محله عاصم
 فاعتبر القطع لا السراية فيجب نصف الدية وانما تجب ماله لان العبد لا يتخذه العاقلة
 وانما لا يجب قصاص لوجود الشبهة وهو لا يرتد وقوله او لحق اي يحق بدار الحرب فقصصه
 وان اسلم ههنا فمات ضمن كلها مش فانك في ذلك القطع وانما يجب كل الدية لكونه معصوما
 وكذا في السراية عند المجنونة واي يوسف وعنه محمد بن حبيب بنصف ههنا لان ارتداد
 احد السراية فلا يقبل بلا سلام الى الخصمان هم مكاتب يد ملحق فلماذا بماله قتل فديها لسيده
 وباقى لورته وجان ارتد فلحقا فماتت في ثلث الوالد تظهر عليهم في ذلك ولا طر حجة على الاسلام
 لا طرده مش في رواية الحسن بن حجة لدا لوالد ايضا وهذا بناء على ان ولد الولد لا يتبع الجدة في
 الاسلام في ظاهر الرواية ويتبع في رواية الحسن بن حجة ارتداد جده يعقل اسلامه ويحبر عليه لا يقبل ان الى
 ثم عندنا وعند المشايخ في رواية الحسن بن حجة ارتداد جده يعقل اسلامه ويحبر عليه لا يقبل ان الى
 وصحح التمس اسلامه وانتحله بذلك مشهور حيث قال على سبقتكم على الاسلام طارعا ما ملكت اذنكم

باب البغاة

فمن مسلمين خرجوا عن طاعة الامام دعاهم الى العز وكشف شيعتهم فان تجوز ومجتبة من ههنا
 قتالهم بدائش الجأز يعزى الى اولى شيعته من المسلمين ليستعين بهم واجتمعوا واتخذوا خيرا

فقد وقعت جائزة ولا بن خليفة الاب فاذا جاء الاب مسلما صادرا لابن كالكامل لا
 فالبديل له والعق واقعه عندهم ومن قتله مرتد خطاء فالحق او قتل فدينه في كسب
 الاسلام مش لان الدية لا تكون على العاقلة لعدم الضرة فتكون في ماله فمضد
 المجنونة در تكون في كسب الاسلام لان كسب المردة في وعندهما في الكسبين ومن
 قطع يده عمدا فارتد العيا بالله ومات منه او لحق فجاء مسلما فمات منه ضمن العاقل
 نصف الدية في ماله لو ارتد مش لان القطع حل محله مصوما والسراية حلت محله عاصم
 فاعتبر القطع لا السراية فيجب نصف الدية وانما تجب ماله لان العبد لا يتخذه العاقلة
 وانما لا يجب قصاص لوجود الشبهة وهو لا يرتد وقوله او لحق اي يحق بدار الحرب فقصصه
 وان اسلم ههنا فمات ضمن كلها مش فانك في ذلك القطع وانما يجب كل الدية لكونه معصوما
 وكذا في السراية عند المجنونة واي يوسف وعنه محمد بن حبيب بنصف ههنا لان ارتداد
 احد السراية فلا يقبل بلا سلام الى الخصمان هم مكاتب يد ملحق فلماذا بماله قتل فديها لسيده
 وباقى لورته وجان ارتد فلحقا فماتت في ثلث الوالد تظهر عليهم في ذلك ولا طر حجة على الاسلام
 لا طرده مش في رواية الحسن بن حجة لدا لوالد ايضا وهذا بناء على ان ولد الولد لا يتبع الجدة في
 الاسلام في ظاهر الرواية ويتبع في رواية الحسن بن حجة ارتداد جده يعقل اسلامه ويحبر عليه لا يقبل ان الى
 ثم عندنا وعند المشايخ في رواية الحسن بن حجة ارتداد جده يعقل اسلامه ويحبر عليه لا يقبل ان الى
 وصحح التمس اسلامه وانتحله بذلك مشهور حيث قال على سبقتكم على الاسلام طارعا ما ملكت اذنكم

فمن مسلمين خرجوا عن طاعة الامام دعاهم الى العز وكشف شيعتهم فان تجوز ومجتبة من ههنا
 قتالهم بدائش الجأز يعزى الى اولى شيعته من المسلمين ليستعين بهم واجتمعوا واتخذوا خيرا

[illegible][illegible]

الى تسعين سنة ثم فان ظهر حيا قبلها فانه الذي بعده ما شئ عبد المذموم يحكم به في حاله يوم
تمت المدة فتعد عرسه الميت ويقسم ماله بين من يرثه الا ان وفي حال غيره من حين عقد فيه ما وقت له
الى من يرث الغير عند موته من اهل اصله فان كان ظاهر الحال ان هذا لا يستحق اهل حجب الميراث لان البنات فلذا
تمت المدة فهو مال نفسه قبل المدة فلا يرثه الوارث الذي كان حيا وقت عقده ثم مات بعد ذلك
لان الظاهر ان كان حيا فاصلا حجة تدفع ان يرثه الغير وفي مال غيره حيث كان الظاهر ان يصح حجة
لا يجاب انه من الغير فمما وقت للمفقود الى من يرث من مورثه يوم موته ثم

کتاب الشریک

مرضي بان شركة ملك هي ان ملك يستان عينا وكل ما حصل في مال صاحبه شركة عند كرمها
 الايجار القبل وشروط عدم ما يقطعها أكثر من درهم مساهمة من كل واحد ما شئ فان هذا القطع
 الشركة احتمال ان لا يبيع بعد هذا المبلغ السعار ثم يستمر ان يبيع هو على اعتباره بغير مفاوضة وشي
 متساويين ولا يقفروا دنيا من المرد لكساوات في المال الذي يبيع فيه الشركة ولا يبرز اداة قال
 لا يجري فيه الشركة هم فلا يصح الاين متعدين حرية وعلم اولة من في الايدان يكون بالحرين بالغير
 عند ما اولة فلا يصح بين مسلمين مسلمين ولا غير مسلمين مسلمين بالغير وبين كافرين مسلمين مسلمين
 والاخر محي سياتان الكفر كله على احدا وهذا عند البيهقي ومحمد بن حمر وعبد الله بن عيسى بن جابر
 المسلمون انكافروا عند ذلك والشايع في كل حق في المفاوضة اصلاهم وتتضمن الوكالة والوكالة
 من كل واحد وكل الاخر في المعاملة وكذا كل واحد افضل من الآخر فاذا اشترى احدهما شيئا
 فله ان يبيع له من الشركة الاخر ثم يشتري كل واحد الاطعام اهله وكسبه ثم يبيع كل
 دين لزم واحد بما اقصم فيه الشركة الشراعيين ولا يستفاد من فيه احتراز عن الزوم دين
 بسبب قصم فيه الشركة كالجناية والتكاح والحكم والعلم من دم عمدة النعقة هو لو بكالة

[illegible]

[illegible][illegible]

عند ابليس في روح اذ كانا فاة بين حجة الوقت وبين الاستبدال عنده فانه
يجوز الاستبدال في الوقت من غير شرط اذا ضغفت الارض عن الربيع وعن
لا ينفي به فقد شاهدنا في الاستبدال من الفساح اما لا يجد كحجج فان ظلم القضاة جعلوه
القضاة جعلوه حجة الى ابطال الكثر وقاف المسلمين وفعلا ما فعلواهم وشرط
تمامه ذكر مصروف سيد وقال ابو يوسف روح يعجز بدونه واذا انقطع صرح الى
الفقراء وصح وقف العقار لا المتقول وعن محمد بن روح وقف منقول فيه تعامل
كالقاس والمز والقديم والمتنار والجنابة وشايبا والقدر والمرجل والصحف
وعليه اكثر فقهاء الافاضة اذ اصح الوقف لا يملك ولا يملك من اهل علم ان
بعض المتأخرين جرحوا بغير الوقف اذا خرب العمارة البكية والا حجة انه لا يجوز في ان
الوقت بعد المصلحة لا يقبل الملك كالحجر لا يقبل الرقية وقد شاهدنا فيه مثل شاهدنا
في الاستبدال هم ولكن يجوز قسمة المشاء عند ابليس في روح فتن فان القسمة في
غير المتشاكات تجلب فيها حجة التملك لاجهة الاخر اذ ومع هذا يجوز قسمة المشاء
عند ابليس في روح مع انه لا يجوز التملك في الوقف فيجعل حجة الاخر اذ ثالية في الاوقاف
فان وقف نصيبه من عقار مشتركة يجوز للواقف ان يقسمه مع الشريك فان
نصف عقار كله له فالقاص يقسمه مع الواقف لكن لا يجوز قسمة الوقف بين المصارف
وسيد من ارتفاعات الوقف بعمارة وان لم يسترحم الوقف ان وقت على الفقراء وان وقف
على معين واخر الفقراء في حاله فان امتنع وكان فقيرا اجرة الحاكم وعمره باحبرنا
فخرج الى مصروفه ونقصه بصرف الى عمارة او يخذل الوقف لاجهة البها وان
تقدر مصروفه البها بغير مصروف متبناه البها ولا يقسم بين مصارفه
ان في ذلك مقابلة بغيره في الوقف

في الوقف من غير شرط اذا ضغفت الارض عن الربيع وعن
لا ينفي به فقد شاهدنا في الاستبدال من الفساح اما لا يجد كحجج فان ظلم القضاة جعلوه
القضاة جعلوه حجة الى ابطال الكثر وقاف المسلمين وفعلا ما فعلواهم وشرط
تمامه ذكر مصروف سيد وقال ابو يوسف روح يعجز بدونه واذا انقطع صرح الى
الفقراء وصح وقف العقار لا المتقول وعن محمد بن روح وقف منقول فيه تعامل
كالقاس والمز والقديم والمتنار والجنابة وشايبا والقدر والمرجل والصحف
وعليه اكثر فقهاء الافاضة اذ اصح الوقف لا يملك ولا يملك من اهل علم ان
بعض المتأخرين جرحوا بغير الوقف اذا خرب العمارة البكية والا حجة انه لا يجوز في ان
الوقت بعد المصلحة لا يقبل الملك كالحجر لا يقبل الرقية وقد شاهدنا فيه مثل شاهدنا
في الاستبدال هم ولكن يجوز قسمة المشاء عند ابليس في روح فتن فان القسمة في
غير المتشاكات تجلب فيها حجة التملك لاجهة الاخر اذ ومع هذا يجوز قسمة المشاء
عند ابليس في روح مع انه لا يجوز التملك في الوقف فيجعل حجة الاخر اذ ثالية في الاوقاف
فان وقف نصيبه من عقار مشتركة يجوز للواقف ان يقسمه مع الشريك فان
نصف عقار كله له فالقاص يقسمه مع الواقف لكن لا يجوز قسمة الوقف بين المصارف
وسيد من ارتفاعات الوقف بعمارة وان لم يسترحم الوقف ان وقت على الفقراء وان وقف
على معين واخر الفقراء في حاله فان امتنع وكان فقيرا اجرة الحاكم وعمره باحبرنا
فخرج الى مصروفه ونقصه بصرف الى عمارة او يخذل الوقف لاجهة البها وان
تقدر مصروفه البها بغير مصروف متبناه البها ولا يقسم بين مصارفه
ان في ذلك مقابلة بغيره في الوقف

ان الوقف من غير شرط اذا ضغفت الارض عن الربيع وعن
لا ينفي به فقد شاهدنا في الاستبدال من الفساح اما لا يجد كحجج فان ظلم القضاة جعلوه
القضاة جعلوه حجة الى ابطال الكثر وقاف المسلمين وفعلا ما فعلواهم وشرط
تمامه ذكر مصروف سيد وقال ابو يوسف روح يعجز بدونه واذا انقطع صرح الى
الفقراء وصح وقف العقار لا المتقول وعن محمد بن روح وقف منقول فيه تعامل
كالقاس والمز والقديم والمتنار والجنابة وشايبا والقدر والمرجل والصحف
وعليه اكثر فقهاء الافاضة اذ اصح الوقف لا يملك ولا يملك من اهل علم ان
بعض المتأخرين جرحوا بغير الوقف اذا خرب العمارة البكية والا حجة انه لا يجوز في ان
الوقت بعد المصلحة لا يقبل الملك كالحجر لا يقبل الرقية وقد شاهدنا فيه مثل شاهدنا
في الاستبدال هم ولكن يجوز قسمة المشاء عند ابليس في روح فتن فان القسمة في
غير المتشاكات تجلب فيها حجة التملك لاجهة الاخر اذ ومع هذا يجوز قسمة المشاء
عند ابليس في روح مع انه لا يجوز التملك في الوقف فيجعل حجة الاخر اذ ثالية في الاوقاف
فان وقف نصيبه من عقار مشتركة يجوز للواقف ان يقسمه مع الشريك فان
نصف عقار كله له فالقاص يقسمه مع الواقف لكن لا يجوز قسمة الوقف بين المصارف
وسيد من ارتفاعات الوقف بعمارة وان لم يسترحم الوقف ان وقت على الفقراء وان وقف
على معين واخر الفقراء في حاله فان امتنع وكان فقيرا اجرة الحاكم وعمره باحبرنا
فخرج الى مصروفه ونقصه بصرف الى عمارة او يخذل الوقف لاجهة البها وان
تقدر مصروفه البها بغير مصروف متبناه البها ولا يقسم بين مصارفه
ان في ذلك مقابلة بغيره في الوقف

حاشية على

الحمد لله الذي منه الهداية والوصول الى المطرب والصلوة والسلام على رسول
 محمد بن المصطفى لكل القلوب وعلى آله واصحابه الذين بهم قام اركان الدين
 المرضي والمرضى والمرغوب انه لما كان الكتاب المستوفى بوقاية الرواية
 للشيخ الامام تاج الشريعة محمود بن صدر الشريعة احمد بن عبيد الله
 جمال الدين المحبوبي لذي اخذ العلم عن ابيه صدر الشريعة شمس الدين
 احمد بن عبيد الله المحبوبي عن ابيه جمال الدين عبيد الله المحبوبي عن الشيخ
 الامام المفتي امام زادة عن حماد الدين الزنجري عن شمس لائمة الزنجري
 عن شمس لائمة السرخسي عن شمس لائمة الحلواني عن ابي علي النسفي
 عن ابي بكر محمد بن الفضل عن عبيد الله السندلوي عن ابي عبد الله بن
 ابي حفص الكبير عن محمد بن ابي حنيفة رحمه الله تعالى متذكرا
 بين العلماء الفحول ومثله من الفضلاء بالقبول حتى شرحوا له
 شروحا كثيرة لكن لم يشترح من الشروح الا شرح الشيخ الامام العلامة
 صدر الشريعة عبيد الله بن مسعود بن محمود تاج الشريعة فانه كان
 لحل المغلفات واف لكشف العضلات فانظروا ذلك الشرح المذكور من رتبة
 بالحواشي رافعا لخراساني مرة خاصة في المطبع العالم المنسوب الى منشئي
 نفي لكشف الواقعة بلده كهنوت في شهر جادى الاواسنة هجرى المطابق لشهر ابريل سنة
 واخره عونا ان الحمد لله رب العالمين

شرح وقاية

هَيْتِي فِي الْوَيْلَةِ
مَوَاهِبِي



الْمُهَيِّتُ
فِي حَقِيقَةِ الْكَاثِرَةِ
سَعَادَةِ الْآبِدَةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي جعل الصلوة على المؤمنين كتابا موقوتا ونصرة العالم على نظام عجيب بحيث يصير
الناظر فيه يبتعد عن الصلوة والسلام على رسول محمد الذي سكر كلبه في ليلة الدير من المسجد الروم الى المسجد
الاقصى ثم وفي قنطرة الى ربه الا على فكان قاب قوسين او ادنى وعلى آله واصحابه الذين هم شمعون الهداية
ويخوم الهدى اما بعد فيقول العبد المتفاني الى رحمة من نفع السامع بغير عذر الدهر عن خادم احمد بن حنبل كلام
الملك اعلام حاج بيت الله الروم زار سيد الانام سند طيحين سيد المفسرين امام الفقهاء تمام الله الملك
السلام ولما محمد بن زيد بن قعدة المحققين بسوة الكاظمين نعمة العارفين عذرة المصنفين
محبين العلم احسنهم في زهرة الانبياء والصدوقين الشهداء والصالحين شفاعته سيد المرسلين صلوات الله
عليه في كل آن وعين ان يسلك معرفة وقت الزوال وفي الزوال كانت من اوقاسل شيخ العرفانية
ومن غزال اقدام النجاسة والحسنة شجرت لما شربها على القطن بالعبارة الفخرانية في جلسته واحدة من يوم
واحد يسيل منها على الطايبين ثم اتهم سني بعض المترددين الى المشتغلين بالقراءة لدهى ان احمر
لهم شربا بالعبارة العبرية ففرقة على ما وافق ما ملهم وطالب من ملهم بسيرة بالسعادة الابدية في تحقيق
العارفة الهندية اهلها بمقولات الامين الخاص والعام بحرمه سيد الانام عليه على آله واصحابه بالصلوة والسلام

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل الصلوة على المؤمنين كتابا موقوتا ونصرة العالم على نظام عجيب بحيث يصير
الناظر فيه يبتعد عن الصلوة والسلام على رسول محمد الذي سكر كلبه في ليلة الدير من المسجد الروم الى المسجد
الاقصى ثم وفي قنطرة الى ربه الا على فكان قاب قوسين او ادنى وعلى آله واصحابه الذين هم شمعون الهداية
ويخوم الهدى اما بعد فيقول العبد المتفاني الى رحمة من نفع السامع بغير عذر الدهر عن خادم احمد بن حنبل كلام
الملك اعلام حاج بيت الله الروم زار سيد الانام سند طيحين سيد المفسرين امام الفقهاء تمام الله الملك
السلام ولما محمد بن زيد بن قعدة المحققين بسوة الكاظمين نعمة العارفين عذرة المصنفين
محبين العلم احسنهم في زهرة الانبياء والصدوقين الشهداء والصالحين شفاعته سيد المرسلين صلوات الله
عليه في كل آن وعين ان يسلك معرفة وقت الزوال وفي الزوال كانت من اوقاسل شيخ العرفانية
ومن غزال اقدام النجاسة والحسنة شجرت لما شربها على القطن بالعبارة الفخرانية في جلسته واحدة من يوم
واحد يسيل منها على الطايبين ثم اتهم سني بعض المترددين الى المشتغلين بالقراءة لدهى ان احمر
لهم شربا بالعبارة العبرية ففرقة على ما وافق ما ملهم وطالب من ملهم بسيرة بالسعادة الابدية في تحقيق
العارفة الهندية اهلها بمقولات الامين الخاص والعام بحرمه سيد الانام عليه على آله واصحابه بالصلوة والسلام

والذين هم شمعون الهداية
ويخوم الهدى اما بعد
الحمد لله الذي جعل الصلوة على المؤمنين كتابا موقوتا ونصرة العالم على نظام عجيب بحيث يصير
الناظر فيه يبتعد عن الصلوة والسلام على رسول محمد الذي سكر كلبه في ليلة الدير من المسجد الروم الى المسجد
الاقصى ثم وفي قنطرة الى ربه الا على فكان قاب قوسين او ادنى وعلى آله واصحابه الذين هم شمعون الهداية
ويخوم الهدى اما بعد فيقول العبد المتفاني الى رحمة من نفع السامع بغير عذر الدهر عن خادم احمد بن حنبل كلام
الملك اعلام حاج بيت الله الروم زار سيد الانام سند طيحين سيد المفسرين امام الفقهاء تمام الله الملك
السلام ولما محمد بن زيد بن قعدة المحققين بسوة الكاظمين نعمة العارفين عذرة المصنفين
محبين العلم احسنهم في زهرة الانبياء والصدوقين الشهداء والصالحين شفاعته سيد المرسلين صلوات الله
عليه في كل آن وعين ان يسلك معرفة وقت الزوال وفي الزوال كانت من اوقاسل شيخ العرفانية
ومن غزال اقدام النجاسة والحسنة شجرت لما شربها على القطن بالعبارة الفخرانية في جلسته واحدة من يوم
واحد يسيل منها على الطايبين ثم اتهم سني بعض المترددين الى المشتغلين بالقراءة لدهى ان احمر
لهم شربا بالعبارة العبرية ففرقة على ما وافق ما ملهم وطالب من ملهم بسيرة بالسعادة الابدية في تحقيق
العارفة الهندية اهلها بمقولات الامين الخاص والعام بحرمه سيد الانام عليه على آله واصحابه بالصلوة والسلام

Digitized by Google

المقیاس فی اللغة المقدر فی الاصطلاح شایع یعرف به النفل والناسی به کونه سببا لمقدار
 فی الزوال الذی یعرف به وقت الزوال وبه یعرف وقت الظلمة الذی هو المطلوب و
 یتبعی ان یمکن للمقیاس محو طیاقه دائرة وان یمکن معنای الرقعة والسطح وان یمکن النفل
 صالح الثبوت فی سائر الامتداد من النحاس وغیره من الاجسام الثقیلة وقد یؤخذ من شبهة
 وحیث وسط قاعدته وعلی فی الرصاص الثقل ویخیز فیها بحیث یامن من التفرع ان
 منسوب علی زوايا قائمه وذلك لانها کان ما لا یصلح الدائرة لا یمکن ان یكون ظل العری
 مساویا لظل الشقی وان کان الارتفاع مساویا بین ان راویه میل المقیاس
 انکانت فی جهة الیمن کان خطه اقصر مما یغنی وانکانت فی خلاف جهت کان
 الطول نعم لو کان یسار علی وجهه اوسع من راسه عمود علی سطح الهندسة
 علی خط نصف النهار لا یفرق فی المقصود وخط نصف النهار غیر
 معلوم بعد فیتقدر تعبیه علی هذا الوجه کذا فی بعض حواشی الشرح للمصنفی
 قوله بان یمکن بعد راسه عن ثلث نقط من محیط الدائرة مساویا لانه
 اذا کان جسد راس المقیاس عن کل واحد من النقط الثلث التی فی
 ثلث جوارب من الدائرة مساویا صار بعد قسایا من جمیع الجهات فیکون
 المقیاس قائما فی حاق الوسط علی الاستقامة بالضرورة لان بعد کلا واحد
 من النقط عن الاخری مساویا یضا فلا یحتمل کونه حاد و منفسه به
 واعتراض علیه بان سهم المقیاس عمود علی قاعدته فاذا البقی
 مرکز قاعدته علی مرکز الدائرة الهندیة انطبق سطح قاعدته علی
 سطح الهندیة وکان ان سهم المقیاس عمود علی سطح القاعدته
 یمکن عمودا علی سطح الهندیة فلا حاجة فی معرفته کونه عمودا علی التساوی بین
 ثلث نقط من محیطه و یجاب نعم لکن جرت عادتهم لک بمنزلة الاستقام

المقیاس فی اللغة المقدر فی الاصطلاح شایع یعرف به النفل والناسی به کونه سببا لمقدار
 فی الزوال الذی یعرف به وقت الزوال وبه یعرف وقت الظلمة الذی هو المطلوب و
 یتبعی ان یمکن للمقیاس محو طیاقه دائرة وان یمکن معنای الرقعة والسطح وان یمکن النفل
 صالح الثبوت فی سائر الامتداد من النحاس وغیره من الاجسام الثقیلة وقد یؤخذ من شبهة
 وحیث وسط قاعدته وعلی فی الرصاص الثقل ویخیز فیها بحیث یامن من التفرع ان
 منسوب علی زوايا قائمه وذلك لانها کان ما لا یصلح الدائرة لا یمکن ان یكون ظل العری
 مساویا لظل الشقی وان کان الارتفاع مساویا بین ان راویه میل المقیاس
 انکانت فی جهة الیمن کان خطه اقصر مما یغنی وانکانت فی خلاف جهت کان
 الطول نعم لو کان یسار علی وجهه اوسع من راسه عمود علی سطح الهندسة
 علی خط نصف النهار لا یفرق فی المقصود وخط نصف النهار غیر
 معلوم بعد فیتقدر تعبیه علی هذا الوجه کذا فی بعض حواشی الشرح للمصنفی
 قوله بان یمکن بعد راسه عن ثلث نقط من محیط الدائرة مساویا لانه
 اذا کان جسد راس المقیاس عن کل واحد من النقط الثلث التی فی
 ثلث جوارب من الدائرة مساویا صار بعد قسایا من جمیع الجهات فیکون
 المقیاس قائما فی حاق الوسط علی الاستقامة بالضرورة لان بعد کلا واحد
 من النقط عن الاخری مساویا یضا فلا یحتمل کونه حاد و منفسه به
 واعتراض علیه بان سهم المقیاس عمود علی قاعدته فاذا البقی
 مرکز قاعدته علی مرکز الدائرة الهندیة انطبق سطح قاعدته علی
 سطح الهندیة وکان ان سهم المقیاس عمود علی سطح القاعدته
 یمکن عمودا علی سطح الهندیة فلا حاجة فی معرفته کونه عمودا علی التساوی بین
 ثلث نقط من محیطه و یجاب نعم لکن جرت عادتهم لک بمنزلة الاستقام

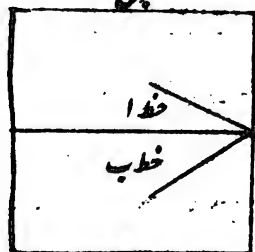
معلقة
 ۲۵۴

المقیاس فی اللغة المقدر فی الاصطلاح شایع یعرف به النفل والناسی به کونه سببا لمقدار
 فی الزوال الذی یعرف به وقت الزوال وبه یعرف وقت الظلمة الذی هو المطلوب و
 یتبعی ان یمکن للمقیاس محو طیاقه دائرة وان یمکن معنای الرقعة والسطح وان یمکن النفل
 صالح الثبوت فی سائر الامتداد من النحاس وغیره من الاجسام الثقیلة وقد یؤخذ من شبهة
 وحیث وسط قاعدته وعلی فی الرصاص الثقل ویخیز فیها بحیث یامن من التفرع ان
 منسوب علی زوايا قائمه وذلك لانها کان ما لا یصلح الدائرة لا یمکن ان یكون ظل العری
 مساویا لظل الشقی وان کان الارتفاع مساویا بین ان راویه میل المقیاس
 انکانت فی جهة الیمن کان خطه اقصر مما یغنی وانکانت فی خلاف جهت کان
 الطول نعم لو کان یسار علی وجهه اوسع من راسه عمود علی سطح الهندسة
 علی خط نصف النهار لا یفرق فی المقصود وخط نصف النهار غیر
 معلوم بعد فیتقدر تعبیه علی هذا الوجه کذا فی بعض حواشی الشرح للمصنفی
 قوله بان یمکن بعد راسه عن ثلث نقط من محیط الدائرة مساویا لانه
 اذا کان جسد راس المقیاس عن کل واحد من النقط الثلث التی فی
 ثلث جوارب من الدائرة مساویا صار بعد قسایا من جمیع الجهات فیکون
 المقیاس قائما فی حاق الوسط علی الاستقامة بالضرورة لان بعد کلا واحد
 من النقط عن الاخری مساویا یضا فلا یحتمل کونه حاد و منفسه به
 واعتراض علیه بان سهم المقیاس عمود علی قاعدته فاذا البقی
 مرکز قاعدته علی مرکز الدائرة الهندیة انطبق سطح قاعدته علی
 سطح الهندیة وکان ان سهم المقیاس عمود علی سطح القاعدته
 یمکن عمودا علی سطح الهندیة فلا حاجة فی معرفته کونه عمودا علی التساوی بین
 ثلث نقط من محیطه و یجاب نعم لکن جرت عادتهم لک بمنزلة الاستقام

غیر مخصوص و مشتمل بر
فصلان از تفسیر و تالیفات
الکرام الدین فیضی و دیگر
عظام القاصد و کاتبین
فیضی و دیگر کاتبین
از تفسیر و تالیفات
توسعه در مکتب و کتابخانه
تألیف و تدوین و تصحیح
نسخه و چاپ و توزیع

[illegible]

حکومت گنبد از اول
 هیئت حاکمه بکار از اول
 هیئت شریعتی می شود نصف
 قریه و از آنجا نصف تا اول
 سره خان و از آنجا نصف تا اول
 است و از آنجا نصف تا اول
 بزرگ و از آنجا نصف تا اول
 شش تا وسط و از آنجا نصف تا اول
 تا اول و از آنجا نصف تا اول
 نسبت بکار و از آنجا نصف تا اول
 بقدر نیاز و از آنجا نصف تا اول
 بقدرت از آنجا نصف تا اول
 اول و از آنجا نصف تا اول
 از آنجا نصف تا اول



قوله في ذلك اول وقت الظهر اي وقت الزوال اول
وقت الظهر قوله تعالى اقم الصلوة لذكرى لك ولعالم عليه
الاستغناء في شرح غرر الاحكام وعليه الاجماع
كذا في تعيين المحقق قوله واخبره انه اخر الوقت
الذي يتحقق عنده خروج الظهور او اصابه ظل المقياس

پہلے اس وقت زوال اول
پہلے اس وقت زوال اول
وقت موت و قیامت
مطل المعیاس قبل للمقیاس
مطل المعیاس قبل للمقیاس

[illegible]

مقامی اور قومی سطح پر
ماہانہ ایک بار
مقامی سطح پر
ماہانہ ایک بار
مقامی سطح پر
ماہانہ ایک بار

[illegible]

عجائبی است
که در دجله غرق شد
و زبانی را که از کوه
پایین آمد و به کوه
بالا رفت

۲۹۱

و بگوید قول شامی ازت بیاید
از ترنم عشق حیات آن برسد
اول وقت عمر

و در وقت غطر انگاه شود
 نام الوعنه در آن زمان
 است و در وقت غطر

زمان عمر و فخر از زمان خاص
 زمان و آن ملکات و دول
 از دانشی است که
 وقت هر وقت که بیدار

محمود اور زبیدی مع فتاویٰ سراجیہ حاشیہ پر بڑے
تیسے کا فتاویٰ ہو مقبول العلماء پر ہی کو شریعت صحیح
تمام چھپا ہو چار جلد میں۔

۱۔ جلد اول۔ کتاب الطہارتہ سے کتاب الحج تک۔
۲۔ جلد دوم۔ کتاب النکاح سے کتاب الوضو تک۔
۳۔ جلد سوم۔ کتاب البیوع سے کتاب النصب تک۔
۴۔ جلد چہارم۔ کتاب الشفعہ سے مسائل شتی۔
اور اکثر ابواب فقہا کا ایک مسائل پر عمل ہو۔

جامع الوریثہ۔ متداول بین العلماء از کتاب الطہارتہ
تا کتاب النصف اچار حصہ۔

شرح وقایہ مع جلی۔ حاشیہ شیعہ وقایہ کا نہایت
مستند ہو کمال و جہ کا محشی ہو کر چھپا ہو چار جلد یعنی
کتاب الطہارتہ و کتاب النکاح و کتاب البیع و کتاب الشفعہ
اور بیو حاشی کثرت سے تھے اور کاغذ حاشیہ کا کم تھی نہ تھا
لہذا ملحدہ اوراق پر چھاپ کر اپنی جگہ پر لگا دیے ہیں
مختصر وقایہ۔ مصنفہ صدر الشیعہ عبید اللہ ابن
کتاب الطہارتہ و کتاب النکاح و کتاب البیع و کتاب الشفعہ
چھاروں حصوں کا بیان ہو۔

فتاویٰ کنز الدقائق۔ محشی مصنفہ عبد اللہ بن سعود
الغنی چار جلد میں کتاب الطہارتہ و کتابات النکاح و
کتاب البیع و کتاب الشفعہ و ما يتعلق بہا سب مذکور ہیں
دوہرہ حاشیہ ہو۔

قدوری۔ مصنفہ ابو الحسن بن احمد بن محمود بن
جعفر بغدادی تصحیح علمائے فرنگی محل البیع ہوئی۔

شرح الیاس۔ محشی چاروں جلد کتاب الطہارتہ سے

مختار فی شرح تنویر الابصار۔ بہت عمدہ فتاویٰ
اسلام کے مسائل اور فتووں کا اس کتاب پر زیادہ
مدار ہو۔ اول گواہ کا متن تنویر الابصار ہی ایک
صحیح کتاب ہو اور یہ اسکی شرح ہو گئی پھر کو کوئی مسئلہ
کوئی احتمال کوئی خبر فی مسئلہ باقی نہ رہا سوا اللہنا بفضل
وہنا شو خاص و عام گروہ اسلام محمد علاء الدین خفی
سکے مصنف ہیں سبحان اللہ خداے تعالیٰ نے اتنا عجیب
مسائل اور اختراع فرمات کی محبت استعدادی اور
تسلط رائدہ انکو ایسا عطا فرمایا تھا کہ حتی الوسع انھوں نے
اپنے تجربہ اور فضیلت سے کوئی بات ناقص نہیں چھوڑی
احتمال سے احتمال اور خبری سے خبری اور مسئلہ سے مسئلہ
بدا کیا ہو اگرچہ علم فقہ کے بہت سے فتاویٰ مثل فتاویٰ
عالمگیری اور فتاویٰ قاضی خان اور فتح القدیر اور
عینی اور کنز الدقائق وغیرہ تصنیف ہوئے ہیں مگر ہر ایک
کی شان ملحدہ و غلط ہو مگر جس خوبی اور سبط اور
انکشاف مسائل کی یہ کتاب تصنیف ہوئی ہو اسکا طرہ
ہی سب سے نرالا ہو عبارت نہایت صاف اور
سلیس ہو جہین اجنبی اور غریب لغت نام کو بھی
نہیں اور فی الحقیقت اسے عالیشان فتاویٰ کی
ایسی ہی عام فہم عبارت ہونی چاہیے۔

۱۔ جلد اول۔ کتاب الطہارتہ سے کتاب الحج تک۔
۲۔ جلد دوم۔ کتاب النکاح سے کتاب الوضو تک۔
۳۔ جلد سوم۔ کتاب البیوع سے کتاب النصب تک۔
۴۔ جلد چہارم۔ کتاب الشفعہ سے مسائل شتی۔

فتاویٰ قاضی خان۔ مصنفہ قاضی حسن بن منصور بن

۱۔ کتاب الشفہ اسمین مذکور ہیں۔

۲۔ جلد اولین۔

۳۔ جلدین آخرین۔

ایضاً۔ کاغذ فاخہ

ایضاً۔ مطبوعہ قدیم کاغذ سفید۔

عمدۃ البصاۃ سنۃ سائل الرضاۃ بچوں کے دودھ پلانے کی حد و وجوب ثبوت۔

کتب فقہ فارسی

بدائع منظوم۔ سائل فقہ مصنف مولوی نانظم علی۔

نام حق۔ مصنف شرف الدین بخاری۔

مآئۃ مسائل۔ مصنف مولوی احمد اللہ۔

شرح ترقیہ مع ملقی الالبکر۔ حاشیہ پر ترجمہ شرح وقایہ

عربی کا از شاہ عبدالحق دہلوی دو جلد۔

۱۔ جلد اول۔

۲۔ جلد دوم۔

مسکک المتقین۔ منظوم علماء ولایت نے اسمین

مسائل فقہ خفیہ کے کارآمد ضروری مندرج کیے ہیں

مصنف مولوی الیاز خان۔

فتاویٰ برہنہ۔ اسمین مسائل فقہیہ بین مصنف مفتی

محمد نعیم الدین۔

جامع صغیر۔ مصنف امام محمد بن حسن صہبائی مع رسالہ

احوال طبقات فقہاء و رسالہ اقامتہ الحج مصنف جناب مولوی

عبدالحسن صاحب۔

ہدایہ مع ترجمہ فارسی و شرح حامل الثمن۔ منقول از

مطبوعہ مکتبہ جہیزہ علماء نامدار نے بالفاق رائے

مدون کیا یہ کتاب مختار ان دو کلا کے لیے مفید ہو

چار جلد میں۔

۱۔ جلد اول۔ کتاب الطہارۃ سے کتاب الحج تک۔

۲۔ جلد دوم۔ کتاب النکاح سے کتاب الوقف تک۔

۳۔ جلد سوم۔ کتاب البیوع سے کتاب الضب تک۔

۴۔ جلد چہارم۔ کتاب الشفہ سے مسائل شتی تک۔

ایضاً۔ ہر چار جلد کاغذ سفید۔

کنز الدقائق۔ فقہ کی معتبر کتاب مصنف جناب مولوی

نصیر الدین صاحب کرمانی۔

مالا بد منہ مع درمیت نامہ فقہ قاضی سار اللہ پانی پتی۔

کتب اصول فقہ عربی

حسامی شتی۔ متن بین ہر مصنف مولانا حسام الحق

بصحت علماء فرنگی محل کتب گنجی۔

کتاب التحقیق۔ معروف بہ غایۃ التحقیق۔ یہ شرح مسانی

کی ہزار مولوی عبدالعزیز بن احمد البخاری بصحت علماء

فرنگی محل کتب گنجی۔

اصول شاستی۔ محشی۔

اشباہ الظاہر۔ شرح خموی از سید احمد بن محمد مفتی۔

شرح مسلم الثبوت۔ مصنف بزرگوار علامہ عبدالحق صاحب

علماء فرنگی محل کتب گنجی۔

نور الانوار۔ شرح سنار اصول فقہ بین تصنیف مشہور

از لاجیون استاد عالمگیر محشی بہ حاشیہ ماشیہ قرالاقارد

رسالہ احکام النفاس و رسالہ تزویج الجنان۔



3 D 97